

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة هود عليه السلام

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ؛ وهي قوله تعالى : « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ »^(١) . وأسند أبو محمد الدارمي في مسنده عن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقرءوا سورة هود يوم الجمعة » . وروى الترمذي عن ابن عباس قال قال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله قد شئت ! قال : « شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت » . قال : هذا حديث حسن غريب ، وقد روى شيء من هذا مراسلا . وأخرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في « نوادر الأصول » : حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا محمد بن بشر عن علي بن صالح عن أبي إسحق عن أبي جحيفة قال : قالوا يا رسول الله نراك قد شئت ! قال : « شيتني هود وأخواتها » . قال أبو عبد الله : فالفرع يورث الشيب وذلك أن الفرع يُذهل النفس فينشف رطوبة الجسد ، وتحت كل شعرة منبع ، ومنه يقرق ، فإذا انتشف الفرع رطوبته يبست المنابع فيبس الشعر ويبض ؛ كما ترى الزرع الأخضر يسقاه ، فإذا ذهب سقاؤه يبس فأبيض ؛ وإنما يبض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده ، فالنفس تذهل بوعيد الله ، وأحوال ما جاء به الخبر عن الله ، فندبل ، ويُنشف ماءها ذلك الوعيد والهول الذي جاء به ؛ فنه تشيب . وقال الله تعالى : « يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا »^(٢) وإنما شابوا من الفرع . وأما سورة « هود » فلما ذكر الأُمم ، وما حل بهم من عاجل بأس الله تعالى ، فأهل اليقين إذا تلوها تراءى على قلوبهم من ملكه وسلطانه ولحظاته البطش بأعدائه ، فلو ماتوا من الفرع لحق لهم ، ولكن الله تبارك وتعالى اسمه يُلطف بهم في تلك الأحايين حتى يقرءوا كلامه . وأما أخواتها فلما أشبهها من السور ؛ مثل « الحاقة » و « سأل سائل » و « إذا الشمس كورت »

(١) راجع ص ١٠٩ من هذا الجزء . وفي رواية عن ابن عباس أنها مكية كلها وهو قول الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقتادة . (٢) في و : خوف . (٣) راجع ج ١٩ ص ٤٨ . (٤) في ع و : تلتف .

و «القارعة» ، ففي تلاوة هذه السور ما يكشف لقلوب العارفين سلطانه و بطشه فتذهل منه النفوس ، وتثيب منه الرموس . [قلت] وقد قيل : إن الذي شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة «هود» قوله : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ » ^(١) على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقال يزيد بن أبان : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامى فقرأت عليه سورة « هود » فلما ختمتها قال : « يا يزيد هذه القراءة فأين البكاء » . قال علماؤنا قال أبو جعفر النحاس : يقال هذه هود فاعلم بغير تنوين على أنه اسم للسورة ؛ لأنك لو سميت امرأة يزيد لم تصريف ؛ وهذا قول الخليل وسيبويه . وعيسى بن عمر يقول : هذه هود بالتنوين على أنه اسم للسورة ؛ وكلنا إن سمي امرأة يزيد ؛ لأنه لما سكن وسطه خف فصرف ، فإن أردت الحذف صرفت على قول الجميع ، فقلت : هذه هود وأنت تريد سورة هود ؛ قال سيبويه : والدليل على هذا أنك تقول هذه الرحمن ، فلو لا أنك تريد هذه سورة الرحمن ما قلت هذه .

قوله تعالى : **الرَّكَتَبُ أَهْكَنُ أَيُّهُ ثُمَّ فَصَلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۝ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝**

قوله تعالى : (الر). تقدم القول فيه . (كاتب) بمعنى هذا كتاب . (أهكَنُ آيَاتُهُ) في موضع رفع نعت للكتاب . وأحسن ما قيل في معنى «أهكَنُ آيَاتُهُ» قول قتادة ؛ أي جعلت محكمة كلها لا خلل فيها ولا باطل . والإحكام منع القول من الفساد ، أي نظمت نظماً محكمة لا يلحقها تناقض ولا خلل . وقال ابن عباس : أي لم ينسخها كتاب ، بخلاف التوراة والإنجيل . وعلى هذا فالمعنى ؛ أحكم بعض آياته بأن جعل ناسخاً غير منسوخ . وقد تقدم القول فيه .

وقد يقع اسم الجنس على النوع؛ فيقال: أكلت طعام زيد؛ أى بعض طعامه . وقال الحسن وأبو العالية : « أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » بالأمر والنهى . (ثُمَّ فُصِّلَتْ) بالوعد والوعيد والثواب والعقاب . وقال قتادة : أحكمها الله من الباطل ، ثم فصلها بالحلال والحرام . مجاهد : أحكمت جملة ، ثم بُيِّنَتْ بذكريات آية بجميع ما يحتاج إليه من الدليل على التوحيد والنبوة والبعث وغيرها . وقيل : جمعت فى اللوح المحفوظ ، ثم فصلت فى التنزيل . وقيل : « فُصِّلَتْ » أنزلت تَجْمَا تَجْمَا لَتُسَدِّرَ . وقرأ عكرمة « فُصِّلَتْ » مخففا أى حَكَتْ بالحق . (مِنْ لَدُنْ) أى من عند . (حَكِيمٌ) أى حكيم للأمر . (خَيْرٌ) بكل كائن وغير كائن .

قوله تعالى : (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) قال الكسائي والفراء : أى بالآية أى أحكمت ثم فصلت بالآية عبداً وإلا الله . قال الزجاج : للآية أى أحكمت ثم فصلت لثلاث تعبدوا إلا الله . قيل : أمر رسوله أن يقول للناس ألا تعبدوا إلا الله . (إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ) أى من الله . (نَذِيرٌ) أى مخوف من عذابه وسطوته لمن عصاه . (وَيَشِيرُ) بالرضوان والجنة لمن أطاعه . وقيل : هو من قول الله أولاً وآخراً أى لا تعبدوا إلا الله إني لكم منه نذير؛ أى الله نذير لكم من عبادة غيره ، كما قال : « وَيَحذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ » .

قوله تعالى : (وَإِنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبُّكُمْ) عطف على الأول . (ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ) أى أرجعوا إليه بالطاعة والعبادة . قال الفراء : « ثم » هنا بمعنى الواو أى وتوبوا إليه ؛ لأن الاستغفار هو التوبة ، والتوبة هى الاستغفار . وقيل : استغفروه من سالف ذنوبكم ، وتوبوا إليه من المستأنف متى وقعت منكم . قال بعض الصلحاء : الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين . وقد تقدم هذا المعنى فى « آل عمران » مستوفى . وفى « البقرة » عند قوله : « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا » . وقيل : إنما قدم ذكر الاستغفار لأن المغفرة هى الغرض المطلوب ، والتوبة هى السبب إليها ؛ فالمغفرة أول فى المطلوب وآخر فى السبب . ويحتمل أن يكون المعنى استغفروه من الصغائر ، وتوبوا إليه من الكبائر . (يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا)

هذه ثمرة الاستغفار والتوبة ، أى يتمتعك بالمنافع من سعة الرزق ورغد العيش ، ولا يستأصلكم بالعذاب كما فعل بمن أهلك قبلكم . وقيل : يتمتعك يُعمركم ؛ وأصل الإمتاع الإطالة ، ومنه أمتع الله بك وتمتع . وقال سهل بن عبد الله : المتاع الحسن ترك الخلق والإقبال على الحق . وقيل : هو القناعة بالموجود ، وترك الحزن على المفقود . (إلى أجل مُسمى) قيل : هو الموت . وقيل : القيامة . وقيل : دخول الجنة . والمتاع الحسن على هذا وقاية كل مكروه وأمر مخوف ، مما يكون في القبر وغيره من أهوال القيامة وكرهاها ؛ والأول أظهر ؛ لقوله في هذه السورة : « وَيَأْقُومُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ^(١) » وهذا يتقطع بالموت وهو الأجل المسمى . والله أعلم . قال مقاتل : فابوا فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابتلوا بالقحط سبع سنين حتى أكلوا العظام المحرقة والقدّر والجيف والكلاب . (وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ) أى يؤت كل ذى عمل من الأعمال الصالحات جزاء عمله . وقيل : ويؤت كل من فضلت حسنته على سيئاته « فَضْلَهُ » أى الجنة ، وهى فضل الله ؛ فالكفاية فى قوله : « فَضْلَهُ » ترجع إلى الله تعالى . وقال مجاهد : هو ما يحتسبه الإنسان من كلام يقوله بلسانه ، أو عمل يعمل به يده أو رجله ، أو ما تنقطع به من ماله فهو فضل الله ، يؤتبه ذلك إذا آمن ، ولا يتقبله منه إن كان كافرا . (وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ) أى يوم القيامة ، وهو كبير لما فيه من الأهوال . وقيل : اليوم الكبير هو يوم بدر وغيره . و « تَوَلَّوْا » يجوز أن يكون ماضيا ويكون المعنى : وإن تَوَلَّوْا فقل لم إنى أخاف عليكم . ويجوز أن يكون مستقبلا حذف منه إحدى التاءين والمعنى : قل لم إن تتَوَلَّوْا فإنى أخاف عليكم .

قوله تعالى : (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ) أى بعد الموت . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من ثواب وعقاب .

قوله تعالى : أَلَا إِنَّهُمْ يَبْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ**) أخبر عن معاداة المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، ويظنون أنه تخفى على الله أحوالهم . « **يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ** » أى يطوئونها على عداوة المساميين فيه هذا الحذف ، قال ابن عباس : يخفون ما فى صدورهم من الشحنة والعداوة ، ويظهرون خلافه . نزلت فى الأخنس بن شريق ، وكان رجلاً حلو الكلام حلو المنطق ، يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب ، وينطوى له بقلبه على ما يسوء . وقال مجاهد : « **يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ** » شكاً وأمتراً . وقال الحسن : ينتونها على ما فيها من الكفر . وقيل : نزلت فى بعض المنافقين ، كان إذا مرّ بالنبي صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره ، وطأطأ رأسه وغطى وجهه ، لكيلا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فيدعوه إلى الإيمان ؛ حكى معناه عن عبد الله بن شداد فالحاء فى « **مِنْهُ** » تعود على النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : قال المنافقون إذا غلقنا أبوابنا ، وأستغشينا ثيابنا ، وثبنا صدورنا على عداوة محمد فمن يعلم بنا ؟ فنزلت الآية . وقيل : إن قوماً من المسلمين كانوا ينتسكون بستر أبدانهم ولا يكشفونها تحت السماء ، فبين الله تعالى أن التمسك ما أشتملت عليه قلوبهم من معتقد ، وأظهروه من قول وعمل . وروى ابن جرير عن محمد بن عباد بن جعفر قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : « **أَلَا إِنَّهُمْ تَنْتُونِي صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ** » قال : كانوا لا يمامعون النساء ، ولا يأتون الغائط وهم يفضون إلى السماء ، فنزلت هذه الآية . وروى غير محمد بن عباد عن ابن عباس : « **أَلَا إِنَّهُمْ تَنْتُونِي صُدُورُهُمْ** » بغير نون بعد الواو ، فى وزن تنطوى ؛ ومعنى « **تَنْتُونِي** » والقراءتين الآخرين متقارب ؛ لأنها لا تَنْتُونِي حتى يَنْتَوْهَا . وقيل : كان بعضهم يخفى على بعض يساره فى الطعن على المسلمين ، وبلغ من جهلهم أن توهموا أن ذلك يخفى على الله تعالى . « **لِيَسْتَخْفُوا** » أى ليتواروا عنه ؛ أى عن محمد وأعراس الله .

(١) فى الأصل : « **تَنْتُونِي** » بغير نون بعد الواو فى وزن تنطوى ، وهو يخالف ما فى صحيح البخارى وتفسير الطبري عن محمد بن عباد ، فلذا قربناه منهما ؛ وأما رواية « **تَنْتُونِي** » المذكورة بالأصل فقد نسبها ابن عطية إلى ابن عيينة ، وبعضه ما فى (إعراب القرآن للنحاس) حيث قال : وروى غير محمد بن عباد عن ابن عباس « **أَلَا إِنَّهُمْ تَنْتُونِي صُدُورُهُمْ** » بغير نون بعد الواو فى وزن تنطوى ... الخ ، وهى العبارة الآتية بالأصل . وتعقب بعض المفسرين هذه القراءة بأنها غلط فى النقل لا تنجى . راجع روح المعاني والبحر وتفسير ابن عطية .

(الْأَحْيَنَ يَسْتَنْشُونَ نِيَابَهُمْ) أى يُفْطِنُونَ رُؤسَهُمْ بِنِيَابِهِمْ . قال قتادة : أخفى ما يكون العبد إذا خفى ظهره ، واستغشى ثوبه ، وأضمر فى نفسه همه .

قوله تعالى : وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾

قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) « ما » نفي و « مِنْ » زائدة و « دَابَّةٍ » فى موضع رفع ، التقدير : وما دابة . « إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » « على » بمعنى « مِنْ » ، أى من الله رزقها ، يدل عليه قول مجاهد : كل ما جاءها من رزق فمن الله . وقيل : « على الله » أى فضلا لا وجوبا . وقيل : وعدا منه حقا . وقد تقدم بيان هذا المعنى فى « النساء » وأنه سبحانه لا يجب عليه شيء . « رِزْقُهَا » رفع بالابتداء ، وعند الكوفيين بالصفة ؛ وظاهر الآية العموم ومعناها الخصوص ؛ لأن كثيرا من الدواب هلك قبل أن يُرزق . وقيل : هى عامة [فى كل دابة] : وكل دابة لم ترزق رزقا تعيش به فقد رُزقت رُوحها ؛ ووجه النظم بما قبل : أنه سبحانه أخبر برزق الجميع ، وأنه لا يُفْطِنُ عن تربيته ، فكيف تخفى عليه أحوالكم يا معشر الكفار وهو يرزقكم ؟ ! والدابة كل حيوان يدب . والرزق حقيقته ما يتغذى به الحي ، ويكون فيه بقاء رُوحه ونماء جسده . ولا يجوز أن يكون الرزق بمعنى الملك ؛ لأن البهائم تُرزق وليس يصح وصفها بأنها مالكة لعلفها ؛ وهكذا الأطفال تُرزق اللبن ولا يقال : إن اللبن الذى فى الثدي ملك للطفل . وقال تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » ^(١) وليس لنا فى السماء ملك ؛ ولأن الرزق لو كان ملكا لكان إذا أكل الإنسان من ملك غيره أن يكون قد أكل من رزق غيره ، وذلك محال ؛ لأن العبد لا يأكل إلا رزق نفسه . وقد تقدم فى « البقرة » ^(٢) هذا المعنى والحمد لله . وقيل لبعضهم : من أين تأكل ؟ فقال : الذى خلق الزرع يأتينا بالطحين ، والذى شقق الأشداق هو خالق الأرزاق .

(٣) راجع ج ١٧ ص ٤١ .

(٢) من ع .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٢ .

(٤) راجع ج ١ ص ١٧٧ فابعد .

وقيل لأبي أسيد : من أين تأكل ؟ فقال : سبحان الله والله أكبر ! إن الله يرزق الكلب
أفلا يرزق أبا أسيد ! . وقيل لحاتم الأصم : من أين تأكل ؟ فقال : من عند الله ؛ ف قيل له :
الله ينزل لك دنائير ودراهم من السماء ؟ فقال : كأن ماله إلا السماء ! يا هذا الأرض له
والسماء له ؛ فإن لم يؤت رزق من السماء ساقه لى من الأرض ؛ وأنشد :

وكيف أخاف الفقرَ والله رازقي * ورازقُ هذا الخلق في العسير والبُسْرِ
تَكْفُلُ بالآرزاقِ للخلقِ كُلِّهِمْ * وللضَّبِّ في البيداءِ والحوتِ في البحرِ

وذكر الترمذى الحكيم فى « نواذر الأصول » بإسنادة عن زيد بن أسلم : أن الأشعريين
أبا موسى وأبا مالك وأبا عامر فى قعر منهم ، لما هاجروا وقدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى ذلك وقد أرمَلُوا من الزاد ، فأرسلوا رجلا منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسأله ، فلما انتهى إلى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعه يقرأ هذه الآية « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ
فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » فقال الرجل :
ما الأشعريون بأهون الدواب على الله ؛ فرجع ولم يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛
فقال لأصحابه : أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه قد كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوعده ؛ فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجلان يحملان قصعة بينهما مملوءة خبزا ولحما فأكلوا منها
ما شاءوا ، ثم قال بعضهم لبعض : لو أنا رددنا هذا الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليقضى به حاجته ؛ فقالوا للرجلين : أذهبوا بهذا الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإننا
قد قضينا منه حاجتنا ، ثم إنهم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله مارأينا
طعاما أكثر ولا أطيب من طعام أرسلت به ؛ قال : « ما أرسلت إليكم طعاما » فأخبروه
أنهم أرسلوا صاحبهم ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ما صنع ، وما قال لهم ؛
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك شيء رزقكموه الله . »

(١) أرمَلُوا من الزاد : أى قد زادم ؛ وأصله من الرمل كأنهم لصقوا بالرمل ، كما قيل للفقر الترب .

قوله تعالى : ﴿ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا ﴾ أى من الأرض حيث تأوى إليه . ﴿ وَمُسْتَوْدَعَهَا ﴾ أى الموضع الذى تموت فيه فتدفن ؛ قاله مِقْسَم عن ابن عباس رضى الله عنهما . وقال الربيع ابن أنس : « مُسْتَقَرَّهَا » أيام حياتها . « وَمُسْتَوْدَعَهَا » حيث تموت وحيث تبعث . وقال سعيد بن جبیر عن ابن عباس : « مُسْتَقَرَّهَا » فى الزّحيم ، « وَمُسْتَوْدَعَهَا » فى الصّلب . وقيل : « يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا » فى الجنة أو فى النار . « وَمُسْتَوْدَعَهَا » فى القبر ؛ يدلّ عليه قوله تعالى فى وصف أهل الجنة وأهل النار : « حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » « وَسَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » ^(١) . ﴿ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ أى فى اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَعْبُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ^(٢) قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ تقدّم فى « الأعراف » بيانه والحمد لله . ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ بين أن خلق العرش والماء قبل خلق الأرض والسماء . قال كعب : خلق الله يا قوته خضراء فنظر إليها بالهبة فصارت ماء يرتعد من مخافة الله تعالى ؛ فلذلك يرتعد الماء إلى الآن وإن كان ساكنا ، ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ، ثم وضع العرش على الماء . وقال سعيد بن جبیر عن ابن عباس : إنه سئل عن قوله عز وجل : « وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » فقال : على أى شىء كان الماء ؟ قال : على متن الرّيح . وروى البخارى عن عمران بن حصّين . قال : كنت عند النّبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه قوم من بنى تميم فقال : « آقبلوا البشرى يا بنى تميم » قالوا : « بَشَرْتَنَا فَأَعْطِنَا [مرتين] ^(٣) فدخل ناس من أهل اليمن فقال : « آقبلوا البشرى يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم » قالوا : قِيلْنَا ، جئنا لتفقّه فى الدّين ، ولنسألك عن هذا الأمر ما كان ؟ قال : « كان الله ولم يكن شىء غيره وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض وكتب

(١) راجع ج ١٣ ص ٧٢ و ص ٨٢ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢١٨ فابعد .

(٣) الزيادة عن صحيح البخارى . (٤) فى ع : نسألك عن هذا الدين ونسألك عن أول هذا الأمر .

في الذكر كل شيء، ثم أتاني رجل فقال : يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت ، فانطلقت أطلبها فإذا هي يقطعُ دونها السرابُ ، وأيم الله لو دِدْتُ أنها قد ذهبت ولم أقم .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَلُوكُمْ آيُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ أى خلق ذلك ليبتلى عباده بالاعتبار والاستدلال على كمال قدرته وعلى البعث . وقال قتادة : معنى « آيُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » ^(١) [أيكم] أتم عقلا . وقال الحسن وسفيان الثوري : أيكم أزهد في الدنيا . وذكر أن عيسى عليه السلام مرّ برجل نائم فقال : يا نائم قم فتعبّد ، فقال : يا روح الله قد تعبّدْتُ ، فقال « وبم تعبّدْتَ ؟ » قال : قد تركت الدنيا لأهلها ، قال : ثمّ فقد فقت العابدين . الضحاك : أيكم أكثر شكرا . مقاتل : أيكم أبقى لله . ابن عباس : أيكم أعمل بطاعة الله عز وجل . وروى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا : « آيُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » قال : « أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله » بجمع الأفاويل كلها ، وسيأتي في « الكهف » ^(٢) هذا أيضا إن شاء الله تعالى . وقد تقدّم معنى الابتلاء . ﴿ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ ﴾ أى دلت يا محمد على البعث . ﴿ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ﴾ وذكرت ذلك للمشركين لقالوا : هذا سحر . وكسرت « إن » لأنها بعد القول مبتدأة . وحكى سيبويه الفتح . ﴿ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فتحت اللام لأنه فعل متقدم لا ضمير فيه ، وبعده « لَيَقُولُنَّ » لأن فيه ضميرا . و﴿ يَسْحَرُونَ ﴾ أى غرور باطل ، لبطان السحر عندهم . وقرأ حمزة والكسائي « إِنَّ هَذَا إِلَّا سَاحِرٌ مُبِينٌ » كناية عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ۗ أَلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ ﴾ اللام في « لَئِنْ » للقسم ، والجواب « لَيَقُولُنَّ » . ومعنى « إِلَىٰ أُمَّةٍ » إلى أجل معدود وحين معلوم ؛ فالأمة هنا المدة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقاتة وجهور المفسرين . وأصل الأمة الجماعة ؛ فعبّر عن

الحين والسينين بالأمة لأن الأمة تكون فيها . وقيل : هو على حذف المضاف ؛ والمعنى إلى مجيء أمة ليس فيها من يؤمن فيستحقون الهلاك . أو إلى اقتراض أمة فيها من يؤمن فلا يبقى بعد اقتراضها من يؤمن . والأمة أسم مشترك يقال على ثمانية أوجه : فالأمة تكون الجماعة ؛ كقوله تعالى : « وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ » ^(١) . والأمة أيضا اتباع الأنبياء عليهم السلام . والأمة الرجل الجامع للخير الذي يقتدى به ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا » ^(٢) . والأمة الدين والملة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » ^(٣) . والأمة الحين والزمان ؛ كقوله تعالى : « وَلَئِن أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ » وكذلك قوله تعالى : « وَأَدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » ^(٤) والأمة القامة ، وهو طول الإنسان وارتفاعه ؛ يقال من ذلك : فلان حسن الأمة أى القامة . والأمة الرجل المنفرد بدينه وحده لا يشركه فيه أحد ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يُبْعَثُ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ أُمَّةً وَحْدَهُ » ^(٥) . والأمة الأم ؛ يقال : هذه أمة زيد ، يعنى أم زيد . (لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ) يعنى العذاب ؛ وقالوا هذا إما تكذيبا للعذاب لتأخره عنهم ، أو استعجالا واستهزاء ؛ أى ما الذى يحبس عنه . (أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ) قيل : هو قتل المشركين ببدر ؛ وقتل جبريل المستهزئين على ما يأتى . (وَحَاقَ بِهِمْ) أى نزل وأحاط . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى جزاء ما كانوا يستهزئون ، والمضاف محذوف . قوله تعالى : وَلَئِن أَدَقْنَا آلَ نَاسِئِنَا مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ تَزَعَّنَهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُفُّوسٌ كَفُورٌ ^(٦) وَلَئِن أَدَقْنَاهُ نَعْمَاءً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَّسَّةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ^(٧) إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ^(٨)

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١٠ ص ١٩٧ و ص ٦٢ (٣) راجع ج ١٦ ص ٧٤
 (٤) راجع ص ٢٠١ من هذا الجزء . (٥) (يعنى زيد أمة) لأنه كان تبرا من أديان المشركين ، وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل مبته . (٦) فى ع : جامع .

أبى أمة الخزومي . « رَحْمَةً » أى نعمة . (ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ) أى سلبناه إياها . (إِنَّهُ لَيُؤْوسُ)
أى يَأْس من الرحمة . (كَفُورٌ) للنعم جاحد لها ؛ قاله ابن الأعرابي . النحاس : « لَيُؤْوسُ »
من يَتَسَّ يَتَأَس ، وحكى سيويه يَتَسَّ يَتَأَس على فِعْل يفعل ، ونظيره حَسِبَ يَحْسِبُ ونِعِمَّ
يَنِعِم ، ويَأَس يَتَسَّ ؛ وبعضهم يقول : يَتَسَّ يَتَسَّ ؛ ولا يعرف فى الكلام [العربى] إلا هذه
الأربعة الأحرف من السالم جاءت على فِعْل يفعل ؛ وفى واحد منها اختلاف . وهو يَتَسَّ
و « يَأْس » على الكثير كفضور للبالغة .

قوله تعالى : (وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ) أى صحة ورخاء وسعة فى الرزق . (بَعْدَ ضَرَاءٍ
مَسْتَه) أى بعد ضَرْ وفقر وشدة . (لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي) أى الخطايا التى تسوء
صاحبها من الضَّر والفقر . (إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ) أى يفرح ويفخر بما ناله من السَّعة وينسى
شكر الله عليه ؛ يقال : رجل فاجر إذا اقتخر - وفخور للبالغة - قال يعقوب القارئ : وقرا
بعض أهل المدينة « لَفَرَحٌ » بضم الراء كما يقال : رجل فطنٌ وحذرٌ ونَدَسٌ . ويجوز فى كلتا
اللفظين الإسكان لثقل الضمة والكسرة .

قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) يعنى المؤمنين ، مدحهم بالصبر على الشدائد . وهو
فى موضع نصب . قال الأخفش : هو استثناء ليس من الأول ؛ أى لكن الذين صبروا وعملوا
الصلحاحات فى حالتى النعمة والحنة . وقال الفراء : هو استثناء من « وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ » أى من
الإنسان ، فإن الإنسان بمعنى الناس ، والناس يشمل الكافر والمؤمن ؛ فهو استثناء متصل
وهو حسن . (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) ابتداء وخبر . (وَأَجْرٌ مُعْطُوفٌ) (كَبِيرٌ) صفة .

قوله تعالى : فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ
أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَّا أَنْتَ نَذِيرٌ
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٦﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ
سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ﴿١٧﴾

(١) كذا فى الأصول . ولعل الصواب : يس يسيس : بالموحدة بعد الياء . وهو الحرف الرابع .

(٢) فى ع : اللغتين .

(٣) من ع .

قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ أى فلعلك لعظيم ما تراه منهم من الكفر والتكذيب تتوهم أنهم يزولونك عن بعض ما أنت عليه . وقيل : إنهم لما قالوا : « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ » هم أن يدع سب آهتهم فنزلت هذه الآية ؛ فالكلام معناه الاستفهام ؛ أى هل أنت تارك ما فيه سب آهتهم كما سألوك ؟ وتأكد عليه الأمر في الإبلاغ ؛ كقوله : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ^(١) » . وقيل : معنى الكلام النفي مع استبعاد ؛ أى لا يكون منك ذلك ، بل تبلغهم كل ما أنزل إليك ؛ وذلك أن مشركى مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أتينا بكتاب ليس فيه سب آهتنا لاتبعتناك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يدع سب آهتهم ؛ فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ ﴾ عطف على « تَارِكٌ » و « صَدْرُكَ » مرفوع به ، والهاء في « به » تعود على « ما » أو على بعض ، أو على التبليغ ، أو التكذيب . وقال : « وَضَائِقٌ » ولم يقل ضيق ليشاكل « تَارِكٌ » الذى قبله ؛ ولأن الضائق عارض ، والضيق الزم منه . ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ في موضع نصب ؛ أى كراهية أن يقولوا ، [أولئلا يقولوا] كقوله : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا ^(٢) » أى لئلا تضلوا . أو لأن يقولوا . ﴿ لَوْلَا ﴾ أى هلا ﴿ أَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ﴾ يصدقه ؛ قاله عبد الله بن أبى أمية بن المغيرة المخزومي ؛ فقال الله تعالى : يا محمد ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ﴾ إنما عليك أن تنذرهم ، لا بأن تأتيهم بما يقترحونه من الآيات . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أى حافظ وشهيد .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ « أم » بمعنى بل ، وقد تقدم في « يونس » أى قد أزعجت عليهم وإشكالمهم في نبؤتك بهذا القرآن ، ومحججتهم به ؛ فإن قالوا : افتريته — أى اختلقته — فليأتوا بمثله مفترى بزعمهم . ﴿ وَادْعُوا مَنِ اسْتَظْنَمَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من الكهنة والأعوان .

قوله تعالى : ﴿ فَلِئَلَّ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٣)

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾ أى فى المعارضة ولم تنهيا لهم فقد قامت عليهم الحجة ؛ إذ هم اللسن البغاء ، وأصحاب الألسن الفصحاء . ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ ﴾ وأعلموا صدق محمد صلى الله عليه وسلم ، ﴿ وَاعْلَمُوا ﴾ ﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ استفهام معناه الأمر . وقد تقدم القول فى معنى هذه الآية ، وأن القرآن معجز فى مقدمة الكتاب . والحمد لله . وقال : « قُلْ فَأْتُوا » وبعده . « فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ » ولم يقل لك ؛ فقيل : هو على تحويل المخاطبة من الأفراد ، إلى الجمع تعظيما وتفخيا ؛ وقد يخاطب الرئيس بما يخاطب به الجماعة . وقيل : الضمير فى « لَكَ » وفى « فَأَعْلَمُوا » للجمع ؛ أى فليعلم الجميع « أَنَّكُمْ أَنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » ؛ قاله مجاهد . وقيل : الضمير فى « لَكُمْ » وفى « فَأَعْلَمُوا » للشركين ؛ والمعنى : فإن لم يستجب لكم من تدعونه إلى المعاونة ، ولا تنهيات لكم المعارضة « فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » . وقيل : الضمير فى « لَكُمْ » للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وفى « فَأَعْلَمُوا » للشركين .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ ﴾ كان زائدة ، ولهذا جزم بالجواب فقال : ﴿ نُوفِّ إِلَيْهِمْ ﴾ قاله الفراء . وقال الزجاج : « مَنْ كَانَ » فى موضع جزم بالشرط ، وجوابه « نُوفِّ إِلَيْهِمْ » أى من يمكن يريد ؛ والأول فى اللفظ ماض والثانى مستقبل ، كما قال زهير :
وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَةِ يَلْقَهَا وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بُسْلَمَ

وأختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ فقيل : نزلت فى الكفار ؛ قاله الضحاك ، واختاره النحاس ؛ بدليل الآية التى بعدها « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ » أى من أتى منهم بصلة رَحِمَ أو صدقة نكافته بها فى الدنيا ، بصحة الجسم ، وكثرة الرزق ، لكن لا حسنة

(١) فى ع : المخاطب . (٢) قال فى البحر : ولعله لا يصح إذ لو كانت زائدة لكان فعل الشرط « يريد » وكان يكون مجزوما .

له في الآخرة . وقد تقدم هذا المعنى في «برائة»^(١) مستوفى . وقيل : المراد بالآية المؤمنون ؛ أى من أراد بعمله ثواب الدنيا يُحْجَل له الثواب ولم يُنْقَص شيئاً في الدنيا ، وله في الآخرة العذاب لأنه جرد قصده إلى الدنيا ، وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » فالعبد إنما يُعطى على وجه قصده ، وبحكم ضميره ؛ وهذا أمر متفق عليه في الأمم بين كل مِلَّة . وقيل : هو لأهل الرياء ؛ وفي الخبر أنه يقال لأهل الرياء : « صُتِمَ وصَلِّتَ وتَصَدَّقَ وجَاهَدتَ وقرأتَ ليقال ذلك فقد قيل ذلك » ثم قال : « إن هؤلاء أول من تُسْعَر بهم النار » . رواه أبو هريرة ، ثم بكى بكاء شديداً وقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا » وقرأ الآيتين ، خرجه مسلم [في صحيحه] بمعناه والترمذى أيضاً . وقيل : الآية عامة في كل من ينوى بعمله غير الله تعالى ، كان معه أصل إيمان أو لم يكن ؛ قاله مجاهد وميمون بن مهران ، وإليه ذهب معاوية رحمه الله تعالى . وقال ميمون بن مهران : ليس أحد يعمل حسنة إلا وُقِيَ ثوابها ؛ فإن كان مسلماً مخلصاً وُقِيَ في الدنيا والآخرة ، وإن كان كافراً وُقِيَ في الدنيا . وقيل : من كان يريد [الدنيا] بغزوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وُقِيَها ، أى وُقِيَ أجر الغزاة ولم يُنْقَص منها ؛ وهذا خصوص والصحيح العموم .

الثانية — قال بعض العلماء : معنى هذه الآية قوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات » . وتدلّ هذه الآية على أن من صام في رمضان لا عن رمضان لا يقع عن رمضان ، وتدلّ على أن من توضأ للتبرّد والتنظيف لا يقع قربة عن جهة الصلاة ، وهكذا كل ما كان في معناه . الثالثة — ذهب أكثر العلماء إلى أن هذه الآية مطلقة ؛ وكذلك الآية التي في «الشورى» « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » الآية . وكذلك « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا »^(٢) قيسدها وفسرها التي في «سبحان» « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ »^(٣) إلى قوله : « عَجَلْنَا » فآخبر سبحانه أن العبد ينوى ويريد والله سبحانه يحكم ما يريد ، وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما

(١) راجع ج ٨ ص ١٦١ (٢) من ع وو . (٣) راجع ج ١٦ ص ١٨

(٤) راجع ج ٤ ص ٢٢٦ فابعد . (٥) راجع ج ١٠ ص ٢٣٥ فابعد .

في قوله : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » أنها منسوخة بقوله : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ » .
والصحيح ما ذكرناه ، وأنه من باب الإطلاق والتقييد ؛ ومثله قوله : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي
عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ^(١) » فهذا ظاهره خبر عن إجابة كل داع دائماً
على كل حال ، وليس كذلك ؛ لقوله تعالى : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ ^(٢) » . والنسخ
في الأخبار لا يجوز ؛ لاستحالة تبدل الواجبات العقلية ، ولا استحالة الكذب على الله تعالى ؛
فأما الأخبار عن الأحكام الشرعية فيجوز نسخها على خلاف فيه ، على ما هو مذكور
في الأصول ؛ ويأتي في « النحل ^(٣) » بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ
مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٤) »

قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ » إشارة إلى التخليد ، والمؤمن
لا يُخلَّد ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ^(٥) » الآية . فهو
محمول على ما لو كانت موافاة هذا المرأى على الكفر . وقيل : المعنى ليس لهم إلا النار في أيام
معلومة ثم يخرج ؛ إما بالشفاعة ، وإما بالقبضة . والآية تقتضي الوعيد بسلب الإيمان ؛
وفي الحديث [الماضي ^(٥)] يريد الكفر وخاصة الرياء ، إذ هو شرك على ما تقدم بيانه
في « النساء ^(٤) » . ويأتي في آخر « الكهف ^(٦) » . « وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ابتداء وخبر ؛ قال
أبو حاتم : وحذف الماء ؛ قال النحاس : هذا لا يحتاج إلى حذف ؛ لأنه بمعنى المصدر ؛
أى وباطل عمله . وفي حرف أبي وعبد الله « وَبَاطِلًا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وتكون « ما »
زائدة ؛ أى وكانوا يعملون باطلا .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ (٢) راجع ج ٦ ص ٤٢٢ (٣) راجع ج ١٠ ص ١٢٧

(٤) راجع ج ٥ ص ٢٤٥ وص ٤٢٢ (٥) في الأصل (الماضي) وهو تحريف ، والمراد بالحدث

الماضي حديث أبي هريرة المتقدم في عمل المرأى " صتم وصليتم ... " (٦) راجع ج ١١ ص ٦٩

قوله تعالى : أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ
وَمِن قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ
يَكْفُرْ بِهِ مِّنَ الْأَحْزَابِ فَالْنَارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ
مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ) ابتداء وألحبر محذوف ؛ أى أفمن كان على
بينة من ربه فى اتباع النبى صلى الله عليه وسلم ، ومعه من الفضل ما يبين به كغيره من يريد
الحياة الدنيا وزيتها ؟ ! عن على بن الحسين والحسن بن أبى الحسن . وكذلك قال ابن زيد :
إن الذى على بينة هو من أتبع النبى ^(١) محمدا صلى الله عليه وسلم . (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ) من الله ،
وهو النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل المراد بقوله : « أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ » النبى صلى
الله عليه وسلم ، والكلام راجع إلى قوله : « وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ » ؛ أى أفمن كان معه بيان
من الله ، ومعجزة كالقرآن ، ومعه شاهد كجبريل — على ما يأتى — وقد بشرت به الكتب السالفة
يضيق صدره بالإبلاغ ، وهو يعلم أن الله لا يُسَلِّمُه . والهاء فى « ربه » تعود عليه ، وقوله :
« وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ » . وروى عكرمة عن ابن عباس أنه جبريل ؛ وهو قول مجاهد والنخعي .
والهاء فى « منه » لله عز وجل ؛ أى ويتلو البيان والبرهان شاهد من الله عز وجل .
وقال مجاهد : الشاهد ملك من الله عز وجل يحفظه ويُسَدِّده . وقال الحسن البصرى وقتادة :
الشاهد لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال محمد بن على بن الحنفية : قلت لأبى أنت
الشاهد ؟ فقال : وددت أن أكون أنا هو ، ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وقيل : هو على بن أبى طالب ؛ روى عن ابن عباس أنه قال : هو على بن أبى طالب ؛
وروى عن على أنه قال : ما من رجل من قریش إلا وقد أنزلت فيه الآية والآيتان ؛ فقال
له رجل : أى شئ نزل فيك ؟ فقال على : « وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ » . وقيل : الشاهد
صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه ومثاله ؛ لأن من كان له فضل وعقل فنظر إلى

النبي صلى الله عليه وسلم لم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فالهاء على هذا ترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، على قول ابن زيد وغيره . وقيل : الشاهد القرآن في نظمه وبلاغته ، والمعاني الكثيرة منه في اللفظ الواحد ؛ قاله الحسين بن الفضل ، فالهاء في « منه » للقرآن . وقال الفراء قال بعضهم : « وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ » الإنجيل ، وإن كان قبله فهو يتلو القرآن في التصديق ؛ والهاء في « منه » لله عز وجل . وقيل : البينة معرفة الله التي أشرقت لها القلوب ، والشاهد الذي يتلوه العقل الذي رُكِبَ في دماغه وأشرق صدره بنوره . (وَمِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل الإنجيل . (كِتَابُ مُوسَى) رفع بالابتداء ، قال أبو إسحق الزجاج : والمعنى ويتلو من قبله كتاب موسى ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في كتاب موسى « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » . وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ « وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى » بالنصب ؛ وحكاها المهدوي عن الكلبي ؛ يكون معطوفا على الهاء في « يَتْلُوهُ » والمعنى : ويتلو كتاب موسى جبريل عليه السلام ؛ وكذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما ؛ المعنى من قبله تلا جبريل كتاب موسى على موسى . ويمحوز على ما ذكره ابن عباس أيضا من هذا القول أن يُرفع « كتاب » على أن يكون المعنى : ومن قبله كتاب موسى كذلك ؛ أى تلاه جبريل على موسى كما تلا القرآن على محمد . (إِمَامًا) نصب على الحال . (وَرَحْمَةً) معطوف . (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) إشارة إلى بنى إسرائيل ، أى يؤمنون بما في التوراة من البشارة بك ؛ وإنما كفر بك هؤلاء المتأخرون فهم الذين موعدهم النار ؛ حكاه القشيري . والهاء في « به » يحوز أن تكون للقرآن ، ويمحوز أن تكون للنبي صلى الله عليه وسلم . (وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ) أى بالقرآن أو بالنبي عليه السلام . (مِنَ الْأَحْزَابِ) يعنى من الملل كلها ؛ عن قتادة ؛ وكذا قال سعيد بن جبيرة : « الأحزاب » أهل الأديان كلها ؛ لأنهم يتحازبون . وقيل : قريش وحلفاؤهم . (فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ) أى هو من أهل النار ؛ وأنشد حسان :

أوردتموها حياض الموت ضاحية • فالنار موعدها والموت لاقبها

وفي صحيح مسلم من حديث أبي يونس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «والذى نفس عجب بیده لا یسمع بی أحد من هذه الأمة یهودی ولا نصرانی^(١) [ثم يموت] ولم یؤمن بالذى أرسلت به إلا کان من أصحاب النار». (فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ) أى فى شك . (مِنْهُ) أى من القرآن . (إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) أى القرآن من الله ؛ قاله مقاتل . وقال الکلبی : المعنى فلا تک فى مریة فى أن الکافر فى النار . « إِنَّهُ الْحَقُّ » أى القول الحق الکائن ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد جميع المكلفين .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا أحد أظلم منهم لأنفسهم لأنهم آفروا على الله كذبا ، فأضافوا كلامه إلى غيره ، وزعموا أن له شريكا ولدا ، وقالوا للأصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله . (أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ) أى يحاسبهم على أعمالهم . (وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ) يعنى الملائكة الحفظة ؛ عن مجاهد وغيره ؛ وقال سفيان : سألت الأعمش عن «الْأَشْهَادُ» فقال : الملائكة . الضحاك : هم الأنبياء والمرسلون ؛ دليله قوله : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا »^(٢) . وقيل : الملائكة والأنبياء والعلماء الذين تلقوا الرسالات . وقال قتادة : عنى الخلائق أجمع . وفي صحيح مسلم من حديث صفوان بن محرز عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه قال : « وأما الكفار والمنافقون فینادی بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله » . (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) أى بعده وسخطه وإبعاده من رحمته على الذين وضعوا العبادة فى غير موضعها .

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) يجوز أن تكون «الذين» في موضع خفض نعتا للظالمين ، ويجوز أن تكون في موضع رفع ؛ أى هم الذين . وقيل : هو ابتداء خطاب من الله تعالى ؛ أى هم الذين يصدون أنفسهم وضيهم عن الإيمان والطاعة . (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) أى يدلون بالناس عنها إلى المعاصي والشرك . (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) أعاد لفظ «هم» تأكيداً .

قوله تعالى : أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) أى فاشين من عذاب الله . وقال ابن عباس : لم يُعْجِزُونِي أَنْ أَمْرَ الْأَرْضِ تَنْخَسِفَ بِهِمْ . (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ) بمعنى أنصارا ، و«من» زائدة . وقيل : «ما» بمعنى الذى تقديره : أولئك لم يكونوا معجزين لا هم ولا الذين كانوا لهم من أولياء من دون الله ؛ وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما . (يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ) أى على قدر كفرهم ومعاصيهم . (مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ) «ما» في موضع نصب على أن يكون المعنى : بما كانوا يستطيعون السمع . (وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ) ولم يستعملوا ذلك فى استماع الحق وإبصاره . والعرب تقول : جزيتـه ما فعل وبما فعل ؛ فيحذفون الباء مرة ويثبتونها أخرى ؛ وأنشد سيويه :^(١)

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَاغْفَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ • فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ

ويجوز أن تكون «ما» ظرفا ، والمعنى : يضاعف لهم أبدا ، أى وقت استطاعتهم السمع والبصر ، والله سبحانه يعلمهم فى جهنم مستطيعى ذلك أبدا . ويجوز أن تكون «ما» نافية لا موضع لها ؛ إذ الكلام قد تم قبلها ، والوقف على العذاب كافٍ ؛ والمعنى : ما كانوا

(١) البيت لمعروبن معدى كرب الزبيدى . أراد (بالخير) لحذف ووصل الفعل ونصب . والنسب : المال الثابت كالنصيب ونحوهما . وقيل : النسب جميع المال ؛ فيكون مطلقا على الأول مبالة وتأكيذا . (عواحد سيويه) .

يَسْتَطِيعُونَ فِي الدُّنْيَا أَنْ يَسْمَعُوا سَمْعًا يَنْفَعُونَ بِهِ ، وَلَا أَنْ يَبْصُرُوا بَصِيرًا مُهْتَدً . قَالَ الْفَرَّاءُ : مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَضْلَهُمْ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : لِبَعْضِهِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدَاوَتِهِمْ لَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مِنْهُ وَلَا يَفْقَهُوهُ عَنْهُ ^(١) . قَالَ النَّحَّاسُ : وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ؛ يُقَالُ : فَلَانٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى فَلَانٍ إِنْ كَانَ ذَلِكَ ثَقِيلًا عَلَيْهِ .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ** ^(٢١) لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسِرُونَ ^(٢٢) قوله تعالى : **(أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ)** ابتداء وخبر . **(وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ)** أي ضاع عنهم أفتراؤهم وتلف .

قوله تعالى : **(لَا جَرَمَ)** للعلماء فيها أقوال ؛ فقال الخليل وسيبويه : « لَا جَرَمَ » بمعنى حق ، فـ « لا » و « جَرَمَ » عندهما كلمة واحدة ، و « أَتَى » عندهما في موضع رفع ؛ وهذا قول الفراء ومحمد بن يزيد ؛ حكاه النحاس . قال المهدوي : وعن الخليل أيضا أن معناها لا بد ولا محالة ، وهو قول الفراء أيضا ؛ ذكره الثعلبي . وقال الزجاج : « لَا » هاهنا نفي وهو رد لقولهم : إن الأصنام تنفعهم ؛ كأن المعنى لا ينفعهم ذلك ، وجرم بمعنى كسب ؛ أي كسب ذلك الفعل لهم الخسران ، وفاعل كسب مضمر ، و « أَتَى » منصوبة بجرم ، كما تقول كَسَبَ جَفَاؤُكَ زَيْدًا غَضَبَهُ عَلَيْكَ ؛ وقال الشاعر :

نَصَبْنَا رَأْسَهُ فِي جِدْعٍ نَحْلٍ ^(٢٣) ■ بِمَا جَرَمَتْ يَدَاهُ وَمَا أَعْتَدِينَا

أي بما كسبت . وقال الكسائي : معنى « لَا جَرَمَ » لَا صَدَّ وَلَا مَنَعَ عَنْهُمْ . وقيل : المعنى لَا قَطَعَ قَاطِعٌ ، لخذف الفاعل حين كثرة استعماله ؛ والجَرَمُ القَطْعُ ؛ وقد جَرَمَ النَّحْلُ وَأَجْرَمَهُ أَي صَرَّمَهُ فَهُوَ جَارِيٌّ ، وَقَوْمٌ جَرَمٌ وَجُرَامٌ وَهَذَا زَيْنُ الْجَرَامِ وَالْجَرَامُ ، وَجَرَمْتُ صُوفَ الشَّاةِ أَي جَرَزْتُهُ ، وَقَدْ جَرَمْتُ مِنْهُ أَي أَخَذْتُ مِنْهُ ؛ مِثْلُ جَلَمْتُ الثِّيَّاءَ جَلَمًا أَي قَطَعْتُ ،

وَجَاءَتِ الْجُرُورَ أَجْلِبُهَا جَلْمًا إِذَا أَخَذَتْ مَا عَلَى عِظَامِهَا مِنَ الْحَمِّ ، وَأَخَذَتْ الشَّيْءَ بِجَلْمَتِهِ -
ساكنة اللام - إذا أخذته أجمع ، وهذه جَلْمَةُ الْجُرُورِ - بالتحريك - أى لجمها أجمع ،
قاله الجوهري . قال النحاس : وزعم الكسائي أن فيها أربع لغات : لا جَرَمَ ، ولا عن ذاجَرَمَ ،
ولا أَنَّ ذاجَرَمَ ، قال : وناس من قَزَاةٍ يقولون : لا جَرَّ أَنَّهُمْ بغير ميم . وحكى الفراء فيه^(١)
لغتين آخرين قال : بنو عامر يقولون لا ذاجَرَمَ ، قال : وناس من العرب يقولون : لا جَرُمَ
بضم الجيم .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا)** «الذين» اسم «إِنَّ» و«آمَنُوا» صلة ، أى
صدقوا . **(وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ)** عطف على الصلة . قال ابن عباس :
أَخْبَتُوا أَنَابُوا . مجاهد : أطاعوا . قتادة : خضعوا وخضعوا . مقاتل : أخلصوا . الحسن :
الإخبات الخشوع للخافة الثابتة في القلب ، وأصل الإخبات الاستواء ، من الخَبَتِ وهو
الأرض المستوية الواسعة : فالإخبات الخشوع والاطمئنان ، أو الإنابة إلى الله عز وجل
المستمرة ذلك على استواء . «إِلَىٰ رَبِّهِمْ» قال الفراء : إلى ربهم ولربهم واحد ، وقد يكون
المعنى : وجهوا إخبارهم إلى ربهم . **(أُولَٰئِكَ)** خبر «إِنَّ» .

قوله تعالى : **مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : **(مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ)** ابتداء ، والخبر **(كَالْأَعْمَىٰ)** وما بعده . قال الأخفش :
أى كمثل الأعمى . النحاس : التقدير مثل فريق الكافر [كالأعمى] ^(٢) والأصم ، ومثل فريق
المؤمن كالسميع والبصير ، ولهذا قال : **(هَلْ يَسْتَوِيَانِ)** فرد إلى الفريقين وهما آثنان ؛

روى معناه عن قتادة وغيره . قال الضحاك : الأعمى والأصم مثل للكافر ، والسميع والبصير مثل للؤمن . وقيل : المعنى هل يستوى الأعمى والبصير ، وهل يستوى الأصم والسميع .
(مَثَلًا) منصوب على التمييز . (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) في الوصفين وتظنون .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾
أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ) ذكر سبحانه قصص الأنبياء عليهم السلام للنبي صلى الله عليه وسلم تنبيهاً له على ملازمة الصبر على أذى الكفار إلى أن يكفيه الله أمرهم .
(إِنِّي) أى فقال : إني ؛ لأن في الإرسال معنى القول . وقرا ابن كثير وأبو عمرو والكسائي : «إِنِّي» بفتح الهمزة ؛ أى أرسلناه بأنى لكم نذير مبين . ولم يقل «إنه» لأنه رجع من الغيبة إلى خطاب نوح لقومه ؛ كما قال : «وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» ثم قال : «فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ» .
قوله تعالى : (الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أى أتركوا الأصنام فلا تعبدوها ، وأطيعوا الله وحده . ومن قرا «إِنِّي» بالكسر جعله معترضاً في الكلام ، والمعنى أرسلناه ألا تعبدوا [إلا الله] . (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ) .

قوله تعالى : فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّىَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكَ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكَ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَقَالَ الْمَلَأُ) قال أبو إسحق الزجاج : الملا الرؤساء ، أى هم مليئون بما يقولون . وقد تقدم هذا في «البقرة» وغيرها . (مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا)

(١) في ع ، و ، ي : على التفسير . (٢) قال ابن عطية : وفي هذا نظر ، وإنما هي حكاية مخاطبة لقومه ، وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة إلى مخاطبة ، ولو كان الكلام أن أنذروهم أرخواه لصح ذلك .
(٣) راجع ج ٧ ص ٢٨٠ . (٤) راجع ج ٣ ص ٢٤٣

أى آدياً . (مِثْلًا) نصب على الحال . و « مثلنا » مضاف إلى معرفة وهو نكرة يقدر فيه التثنية ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

• يَا رَبِّ مِثْلِكَ فِي النَّسَاءِ غَيْرِيَّة •

الثانية - قوله تعالى : (وَمَا زَاكَ أَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا) أَرَاذِل جمع أَرَذَلَ وأَرَذَلَ جمع رَذَلَ ؛ مثل كَلَبَ وَأَكَلَبَ وَأَكَلَبَ . وقيل : والأَرَاذِل جمع الأَرَذَل ، كَأَسَاوِد جمع الأَسْوَد من الحيات . والرَّذَل التَّذَل ؛ أرادوا أَتَّبَعَكَ إِخْسَاؤُنَا وَسَقَطُنَا وسفلتنا . قال الزجاج : نسبهم إلى الحيَاكة ؛ ولم يعلموا أن الصناعات لا أثر لها في الديانة . قال النحاس : الأَرَاذِل هم الفقراء ، والذين لا حسب لهم ، والخسيسو الصناعات . وفي الحديث "لأنهم كانوا حَاكَةً وَحِجَامِينَ" . وكان هذا جهلا منهم ؛ لأنهم عابوا نبي الله صلى الله عليه وسلم بما لا عيب فيه ؛ لأن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، إنما عليهم أن يأتوا بالبراهين والآيات ، وليس عليهم تغيير الصور والميَّثات ، وهم يرسلون إلى الناس جميعا ، فإذا أسلم منهم الدنيء لم يلحقهم من ذلك قصاص ؛ لأن عليهم أن يقبلوا إسلام كل من أسلم منهم .

قلت : الأَرَاذِل هنا هم الفقراء والضعفاء ؛ كما قال هِرَقْل لأبي سفيان : أشراف الناس أتبعوه أم ضعفاؤهم ؟ فقال : بل ضعفاؤهم ؛ فقال : هم أتباع الرسل . قال علماؤنا : إنما كان ذلك لاستيلاء الرياسة على الأشراف ، وصعوبة التفكك عنها ، والأنفة من الأقياد للغير ؛ والفقير خُلِّيَ عن تلك الموانع ، فهو سريع إلى الإجابة والأقياد . وهذا غالب أحوال أهل الدنيا .

الثالثة - اختلف العلماء في تعيين السفلة على أقوال ؛ فذكر ابن المبارك عن سفيان أن السفلة هم الذين يَتَّقِلُونَ ^(٢) ، ويأتون أبواب القضاة والسلاطين يطلبون الشهادات .

(١) هو أبو محجن الضفر وتما البيت :

• بِيضَاءُ قَدْ مَتَّعًا بِطَلَاقِ •

التريرة : المنفرة بلين العيش . ونسبها : أعطاهما تستمتع به عند طلاقها .

(٢) التَّقِيلُ : استقبال الفلاة عند قدومهم بأصناف الهو .

وقال ثعلب عن ابن الأعرابي : السِّفلة الذين يأكلون الدنيا بدينهم ؛ قيل له : فمن سفلة السِّفلة ؟ قال : الذى يصلح دنيا غيره بفساد دينه . وسئل على رضى الله عنه عن السِّفلة فقال : الذين إذا اجتمعوا ظلموا ؛ وإذا تفرقوا لم يعرفوا . وقيل لمالك بن أنس رضى الله عنه : من السِّفلة ؟ قال : الذى يسب الصحابة . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما : الأرذلون الحماكة والمجأمون . يحيى بن أكرم : الدبأغ والكأاس إذا كان من غير العرب .

الرابعة - إذا قالت المرأة لزوجها : يا سِفلة ، فقال : إن كنتُ منهم فانتِ طالق ؛ فحكى النقاش أن رجلا جاء إلى الترمذى فقال : إن امرأتى قالت لى يا سِفلة ، فقلت : إن كنتُ سِفلة فانتِ طالق ؛ قال الترمذى : ما صنعائك ؟ قال : سمأك ؛ قال : سِفلة والله ، سِفلة والله ^(١) [سِفلة] .

قلت : وعلى ما ذكره ابن المبارك عن سفيان لا تطلق ، وكذلك على قول مالك ، وابن الأعرابي لا يلزمه شىء .

قوله تعالى : (بَادِىَ الرَّأْيِ) . أى ظاهر الرأى ، وباطنهم على خلاف ذلك . يقال : بدا يبدو إذا ظهر ؛ كما قال :

• فاليوم حين بدون للنظار •

ويقال للبرية بادية لظهورها . وبدا لى أن أفعل كذا ، أى ظهر لى رأى غير الأول . وقال الأزهري : معناه فيا يبدو لنا من الرأى . ويموز أن يكون «بَادِىَ الرَّأْيِ» من بدأ يبدأ وحذف الهمزة . وحقق أبو عمرو الهمزة فقرا : «بَادِىَ الرَّأْيِ» أى أول الرأى ؛ أى أتبعوك حين أبسدهوا ينظرون ، ولو أمعنوا النظر والفكر لم يتبعوك ؛ ولا يختلف المعنى ها هنا بالهمز وترك الهمز . وانتصب على حذف « فى » كما قال عز وجل : « وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ » ^(٢) . (وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ) أى فى أتباعه ؛ وهذا حمد منهم لنبوته صلى الله عليه وسلم . (بَلْ نَقْظُكُم كَآذِبِينَ) الخطاب لنوح ومن آمن معه ^(٣) .

(١) كذا فى ع ، والذي فى غيره بالإنفراد . (٢) من ي . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٩٤ .

(٤) فى ع رى : ب .

قوله تعالى : قَالَ يَقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتِنِ مِنْ رَبِّي وَءَاتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمْوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرِيتُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتِنِ مِنْ رَبِّي) أى على يقين ؛ قاله أبو عمران الجوني . وقيل : على معجزة ؛ وقد تقدم في « الأنعام » هذا المعنى . (وَأَتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ) أى نبوة ورسالة ؛ عن ابن عباس ؛ وهى رحمة على الخلق . وقيل : الهداية إلى الله بالبراهين . وقيل : بالإيمان والإسلام . (فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ) أى عُميت عليكم الرسالة والهداية فلم تفهموها . يقال : عُميتُ عن كذا ، وعُميَ على كذا أى لم أفهمه . والمعنى : فَعُمِّيَتْ الرحمة ؛ فقيل : هو مقلوب ؛ لأن الرحمة لا تَعْمى إنما يُعْمى عنها ؛ فهو كقولك : أدخلت في القلنسوة رأسي ، ودخل الخلف في رجل . وقراها الأعمش وحمة والكسائي « فَعُمِّيَتْ » بضم العين وتشديد الميم على ما لم يُسم فاعله ؛ أى فعماها الله عليكم ؛ وكذا في قراءة أبي - « فعماها » ذكرها الماوردي . (أَنُلْزِمُكُمْوهَا) قيل : شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : الهاء ترجع إلى الرحمة . وقيل : إلى البينة ؛ أى أنلزمكم قبولها ، وأوجبها عليكم ؛! وهو استفهام بمعنى الإنكار ؛ أى لا يمكنى أن أضطركم إلى المعرفة بها ؛ وإنما قصد نوح عليه السلام

بهذا القول أن يرد عليهم . وحكى الكسائي والفراء « أنزل مَكُوهَا » بإسكان الميم الأولى تخفيفاً ، وقد أجاز مثل هذا سيويه ، وأنشد ^(١) :

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرُ مُسْتَحْقِبٍ • إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ

وقال النحاس : ويحوز على قول يونس [في غير القرآن] أنزل مَكُوهَا يحرى المضمر مجرى المظهر ، كما تقول : أنزلكم ذلك . (وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) أى لا يصح قبولكم لها مع الكراهة عليها . قال قتادة : والله لو أستطاع نبي الله نوح عليه السلام لألزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أى على التبليغ ، والدعاء إلى الله ، والإيمان به [اجراى] ^(٢) (مَا لَآ) فيثقل عليكم . (إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ) أى ثوابى فى تبليغ الرسالة . (وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا) سألوه أن يطرد الأراذل الذين آمنوا به ، كما سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرد الموالي والفقراء ، حسب ما تقدم « فى الأنعام » بيانه ، فاجابهم بقوله : (وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) يحتمل أن يكون قال هذا على وجه الإعظام لهم بقاء الله عز وجل ، ويحتمل أن يكون قاله على وجه الاختصاص ، أى لو فعلت ذلك لخاصموني عند الله ، فيجازيهم على إيمانهم ، ويجازى من طردهم . (وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَعْمِلُونَ) فى استزدالكم لهم ، وسؤالكم طردهم .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ) قال الفراء : أى يمننى من عذابه . (إِنْ طَرَدْتُهُمْ) أى لأجل إيمانهم . (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) ^(٣) أدغمت التاء فى الذال . ويحوز حذفها فتقول : تَذَكَّرُونَ .

قوله تعالى : (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدَ خَزَائِنِ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ) أخبر بتذللته وتواضعه لله عز وجل ، وأنه لا يدعى ما ليس له من خزائن الله ، وهى إنعامه على من يشاء

(١) البيت لامرئ القيس ، والشاهد فيه تسكين الباء من قوله (أشرب) فى حال الرفع والوصل . احتجب الإثم واستغبه احتشله . والواغل الذى اخل على الشراب ولم يدع له . يقول : حلت لى انحر فلا آثم بشرها إذ قد وفيت بظري فيها . وكان قد نذر ألا يشربها حتى يدرك ثأرا يه . (٢) الزيادة عن النحاس . (٣) من عذكوى . (٤) راجع ج ٦ ص ٢١ وما بعدها . (٥) قراءة نافع .

من عباده؛ وأنه لا يعلم الغيب؛ لأن الغيب لا يعلمه إلا الله عز وجل. ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾
 أى لا أقول إن منزلي عند الناس منزلة الملائكة. وقد قالت العلماء: الفائدة في الكلام
 الدلالة على أن الملائكة أفضل من الأنبياء؛ لدوامهم على الطاعة، وآنصال عباداتهم إلى يوم
 القيامة، صلوات الله عليهم أجمعين. وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة»^(١). ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ
 تَزَيَّجْنَ بَيْنَهُنَّ الْأَمْثَلَ وَأُولَا بَنَاتٍ هُنَّ حَبْلٌ مَمْدُودٌ﴾ أى تستنقل وتختقر أعينكم؛ والأصل تزديهم حذف التاء والميم لطول
 الأسم. والذال مبدلة من تاء؛ لأن الأصل في تزدي تزري، ولكن التاء تبدل بعد الزاى
 دالاً؛ لأن الزاى مجهورة والتاء مهموسة، فأبدل من التاء حرف مجهور من خرجها. ويقال:
 أزييت عليه إذا عيبته. وزريت عليه إذا حقرت. وأنشد الفراء:

يُبَاعِدُهُ الصَّدِيقُ وَتَزْدِرِيهِ • حَلِيلَتُهُ وَيَنْهَرُهُ الصَّغِيرُ

﴿لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾ أى ليس لأحققاركم لهم تبطل أجورهم، أو ينقص نوابهم.
 ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ فيجازيهم عليه ويؤاخذهم به. ﴿إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أى
 إن قلت هذا الذى تقدم ذكره. و«إذا» ملغاة؛ لأنها متوسطة.

قوله تعالى: قَالُوا يَنْحُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا
 بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ
 إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ
 أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤﴾
 أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي وَأَنَا بِرِيءٌ مِمَّا
 تَجْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى: (قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا) أى خاصمتنا فأكثر
 خصومتنا وبالغت فيها. والجدل في كلام العرب المبالغة في الخصومة؛ مشتق من الجدل

وهو شدة القتل ؛ ويقال للصقر أيضا أجَدَل لشدته في الطير ؛ وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام »^(١) بأشيع من هذا . وقرا ابن عباس « فَأَكْثَرْتَ جَدَلَنَا » ذكره النحاس . والجَدَل في الدين محمود ؛ ولهذا جادل نوح والأنبياء قومهم حتى يظهر الحق ، فمن قبله أنجح وأفلح ، ومن رده خاب وخسر . وأما الجدال لغير الحق حتى يظهر الباطل في صورة الحق فمذموم ، وصاحبه في الدارين ملوم . « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا » أى من العذاب . « (إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ) » في قولك .

قوله تعالى : « قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ » أى إن أراد إهلاككم عَذَبَكُمْ . « وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ » أى بفائتين . وقيل : بغالين بكثرتم ، لأنهم أعجبوا بذلك ؛ كانوا ملقوا الأرض سهلا وجبلا على ما يأتى .

قوله تعالى : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي » أى إبلاغى وأجتهادى في إيمانكم . « (إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ) » أى لأنكم لا تقبلون نصحا ؛ وقد تقدم في « براءة » معنى النصح لغة . « (إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) » أى يضلكم . وهذا مما يدل على بطلان مذهب المعتزلة والقدرية ومن وافقهما ؛ إذ زعموا أن الله تعالى لا يريد أن يعصى العاصى ، ولا يكفر الكافر ، ولا يغوى الغاوى ؛ وأنه يفعل ذلك ، والله لا يريد ذلك ؛ فرد الله عليهم بقوله : « (إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) » . وقد مضى هذا المعنى في « الفاتحة » وغيرها . وقد أكدوا شيخهم اللعين إبليس على ما بيناه في « الأعراف » في إغواء الله تعالى إياه حيث قال : « فَمَا أَغْوَيْتَنِي »^(١) ولا محيص لهم عن قول نوح عليه السلام : « (إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) » فأضاف إغواءهم إلى الله سبحانه وتعالى ؛ إذ هو الهادى والمضل ؛ سبحانه عما يقول الجاحدون والظالمون علوا كبيرا . وقيل : « أَنْ يُغْوِيَكُمْ » يهلككم ؛ لأن الإضلال يقضى إلى الهلاك . الطبرى : « يُغْوِيَكُمْ » يهلككم بعذابه ؛ حكى عن طئى : أصبح فلان غاويا أى مريضا ، وأغويته أهلكته ؛ ومنه « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا »^(٢) « (هُوَ رَبُّكُمْ) » فإليه الإغواء ، وإليه الهداية . « (وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ) » تهديد ووعيد .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦ فابعد .

(١) راجع ج ٧ ص ٧٧ و ص ١٧٤ .

(٤) راجع ج ١١ ص ١٢٥ .

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٩ و ج ٤ ص ٢٠ .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ يعنون النبي صلى الله عليه وسلم . أفترى أفعل ؛ أى أخلق القرآن من قبل نفسه ، وما أخبر به عن نوح وقومه ؛ قاله مقاتل . وقال ابن عباس : هو من محاورة نوح لقومه وهو أظهر ؛ لأنه ليس قبله ولا بعده إلا ذكر نوح وقومه ؛ فالخطاب منهم ولم . ﴿ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ ﴾ أى اختلقته وأفعلته ، يعنى الوحي والرسالة . ﴿ فَعَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ أى عقاب إبراهيم ، وإن كنت محققا فيما أقوله فعليكم عقاب تكذيبى . والإجرام مصدر أجرم ، وهو آقراف السبئية . وقيل [المعنى] : أى جزاء جرئى وكسبى . وجرم وأجرم بمعنى ؛ من النحاس وغيره . قال :

طريدٌ عشيرة ورهينٌ جرم * بما جرمت يدي وجنى لسانى

ومن قرأ « إبراهيم » بفتح الهمزة ذهب إلى أنه جمع جرم ؛ وذكره النحاس أيضا . ﴿ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى من الكفر والتكذيب .

قوله تعالى : وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾ وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَحْطَبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ﴾ « أنه » فى موضع رفع على أنه اسم مالم يُسم فاعله . ويجوز أن يكون فى موضع نصب ، ويكون التقدير بـ « أنه » . و « آمن » فى موضع نصب بـ « يؤمن » ومعنى الكلام الإيأس من إيمانهم ، وأستدامة كفرهم ، تحقيقا لتزول الوعيد بهم . قال الضحاك : فدعا عليهم لما أخبر بهذا فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » ﴿٢٦﴾ والآيتين . وقيل : إن رجلا من قوم نوح حمل ابنه على كتفه ، فلما رأى الصبي نوحا قال لأبيه : أعطني حجرا ؛ فأعطاه حجرا ، ورمى به نوحا عليه السلام فادماه ؛ فأوحى الله تعالى إليه « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ

(١) من عرى . (٢) البيت للهيردان السمدى أحد لصوص بنى سمد . (اللسان) .

(٣) راجع ج ١٨ ص ٣١٢ .

إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ . (فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) أى فلا تغمّ بهلاكهم حتى تكون
بأنسأ؛ أى حزينا . والبؤس الحزن؛ ومنه قول الشاعر :

وكم من خليل أو حميم رزّته • فلم أبتنس الرزء فيه جليل
يقال : أبناس الرجل إذا بلغه شيء يكرهه . والابتناس حزن فى أستكانة .

قوله تعالى : (وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا) أى أعمل السفينة لتركبها أنت
ومن آمن معك . « بِأَعْيُنِنَا » أى بمرأى منا وحيث نراك . وقال الزبيع بن أنس : بحفظنا
إياك حفظ من يراك . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : بمراسنتنا والمعنى واحد ؛ فعبّر
عن الرؤية بالأعين ؛ لأن الرؤية تكون بها . ويكون جمع الأعين للعظمة لا للكثير ؛
كما قال تعالى : « فَنِعِمَّ الْقَادِرُونَ ^(١) » « فَنِعِمَّ الْمَاهِدُونَ ^(٢) » « وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ^(٣) » . وقد يرجع
معنى الأعين فى هذه الآية وغيرها إلى معنى عين ؛ كما قال : « وَلِتَضَعِ عَلَى عَيْنِي ^(٤) » وذلك كله
عبارة عن الإدراك والإحاطة ، وهو سبحانه مآثره عن الحواس والتشبيه والتكليف ؛ لارب غيره .
وقيل : المعنى « بِأَعْيُنِنَا » أى بأعين ملائكتنا الذين جعلناهم عيوننا على حفظك ومعونتك ؛
فيكون الجمع على هذا الكثير على بابه . وقيل : « بِأَعْيُنِنَا » أى بعلينا ؛ قاله مقاتل :
وقال الضحاك وسفيان : « بِأَعْيُنِنَا » بأمرنا . وقيل : بوحيها . وقيل : بمعونتنا لك على
صنعها . « وَوَحْيِنَا » أى على ما أوحينا إليك من صنعها . (وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا
إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ) أى لا تطلب إمامهم فإنى مفرقهم .

قوله تعالى : وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا
مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٢٨﴾ فَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٢٩﴾ حَتَّى إِذَا
جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آتَيْنِ وَأَهْلَكَ
إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلَّ ﴾ أى وطلق يصنع . قال زيد بن أسلم : مكث نوح صلى الله عليه وسلم مائة سنة يغرس الشجر ويقطعها ويبسها ، ومائة سنة يعملها . وروى ابن القاسم عن ابن أشرس عن مالك قال : بلغنى أن قوم نوح ملّوا الأرض ، حتى ملّوا السهل والجبل ، فما يستطيع هؤلاء أن ينزلوا إلى هؤلاء ، ولا هؤلاء أن يصعدوا إلى هؤلاء ؛ فمكث نوح يغرس الشجر مائة عام لعمل السفينة ، ثم جمعها ببسها مائة عام ، وقومه يسخرون ؛ وذلك لما رآوه يصنع من ذلك ؛ حتى كان من قضاء الله فيهم ما كان . وروى عن عمرو بن الحارث قال : عمل نوح سفينة ببقاع دمشق ، وقطع خشبها من جبل لبنان . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : لما استنقذ الله سبحانه وتعالى من الأصلاب والأراحام من المؤمنين أوحى الله إليه . « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فأصنع الفلك » قال : يارب ما أنا بتجار ، قال : « بلى فإن ذلك بعينى » فأخذ القدوم فجعله بيده ، وجعلت يده لا تخطئ ، فجعلوا يمشون به ويقولون : هذا الذى يزعم أنه نبي صارا تجارا ؛ فعملها في أربعين سنة .

وحكى الثعلبي وأبو نصر القشيري عن ابن عباس قال : اتخذ نوح السفينة في سنتين . زاد الثعلبي : وذلك لأنه لم يعلم كيف صنعة الفلك ، فأوحى الله إليه أن أصنعها كخوجو الطائر . وقال كعب : بناها في ثلاثين سنة ، والله أعلم . المهدوي : وجاء في الخبر أن الملائكة كانت تعلمه كيف يصنعها . واختلفوا في طولها وعرضها ؛ فعن ابن عباس رضى الله عنهما كان طولها ثلثمائة ذراع ، وعرضها خمسون ، وسمكها ثلاثون ذراعا ؛ وكانت من خشب الساج . وكذا قال الكلبي وقناة وعكرمة كان طولها ثلثمائة ذراع ، والذراع إلى المنكب . قاله سلمان الفارسي . وقال الحسن البصري : إن طول السفينة ألف ذراع ومائتا ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع . وحكاها الثعلبي في كتاب العرائس . وروى علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال الحواريون لعيسى عليه السلام : لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يتحدثنا عنها ، فاطلاقهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب ، قال أتدرون ما هذا ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : [هذا كعب^(١) حام بن نوح] قال فضرب الكتيب بعصاه وقال : قم بإذن الله فإذا هو قائم ينفض التراب من رأسه ، وقد شاب^(٢) ، فقال له عيسى : أهكنا هلكت ؟ قال : لا بل مت^(٣) وأنا شاب ، ولكنني ظننت أنها الساعة فمن ثم شئت . قال : أخبرنا عن سفينة نوح ؟ قال : كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع ، وكانت ثلاث طبقات ، طبقة فيها الدواب والوحش ، وطبقة فيها الإنس ، وطبقة فيها الطير . وذكر باقي الخبر على ما يأتي ذكره إن شاء الله تعالى . وقال الكوفي^(٤) فيما حكاه النقاش : ودخل الماء فيها أربعة أذرع ، وكان لها ثلاثة أبواب ، باب فيه السباع والطير ، وباب فيه الوحش ، وباب فيه الرجال والنساء . أبين عباس جعلها ثلاث بطون ؛ البطن الأسفل للوحوش والسباع والدواب ، والأوسط للطعام والشراب ، وركب هو في البطن الأعلى ، وحمل معه جسد آدم عليه السلام معترضا بين الرجال والنساء ، ثم دفنه بعد بيت المقدس ؛ وكان إيليس معهم في الكوئل^(٥) . وقيل : جاءت الحية والعقرب لدخول السفينة فقال نوح : لا أحملكما ؛ لأنكما سبب الضرر والبلاء ، فقلنا : احملنا فتحن نضمن لك ألا نضر أحدا ذكرك ؛ فمن قرأ حين يخاف مضرتهما « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تضره ؛ ذكره القشيري وغيره . وذكر الحافظ بن عساكر في التاريخ له مرفوعا من حديث أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال حين يمسي صلى الله على نوح وعلى نوح السلام لم تلدغه عقرب تلك الليلة " . قوله تعالى : (وَكَلَّمَا) ظرف . (مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ تَخَبُّرًا مِنْهُ) . قال الأخفش والكسائي يقال : تَخَبَّرْتُ به ومنه . وفي تخبرتهم منه قولان : أحدهما — أنهم كانوا يرونه يبنى سفينته في البر ، فيسخررون به ويستهزئون ويقولون : يا نوح صرت بعد النبوة نجارا . الثاني — لما راوه يبنى السفينة ولم يشاهدوا قبلها سفينة بنيت قالوا : يا نوح

(١) كذا في الطبري والدر المنثور والكشاف ، وفي الأصل (قبر سام بن نوح) . (٢) في ع : عن .

(٣) في ع وى : شاخ . (٤) جاء في البحر : وأخلفوا في هيتها من التريخ والطول ، وفي مقدار مدة عملها ، وفي المكان الذي عملت فيه ، ومقدار طولها وعرضها على أقوال متعارضة لم يصح منها شيء .

وقال الفخر الرازي : أعلم أن هذه المباحث لا تصح ، لأنها أمور لا حاجة إلى معرفتها ألبتة ، ولا يتعلق بمعرفتها فائدة أصلا . (٥) الكوئل : مؤخر السفينة وفيه يكون الملاحون ومتاعهم . وقيل : هو السكان .

ما تصنع؟ قال: أبى بيتا يمشى على الماء؛ فعجبوا من قوله وسخروا منه. قال ابن عباس: ولم يكن في الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر؛ فلذلك سخروا منه؛ ومياه البحار هي بقية الطوفان. (قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا) أى من فعلنا اليوم عند بناء السفينة. (فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ) غدا عند الفرق. والمراد بالسخرية هنا الاستجهال؛ ومعناه إن تستجهلونا فإننا نستجهلكم كما تستجهلونا.

قوله تعالى: (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) تهديد، و«مَنْ» متصلة بـ«سَوْفَ تَعْلَمُونَ» و«تعلمون» هنا من باب التعدية إلى مفعول؛ أى فسوف تعلمون الذى يأتيه العذاب. ويجوز أن تكون «مَنْ» استفهامية؛ أى أينما يأتيه العذاب؟. وقيل: «مَنْ» في موضع رفع بالابتداء و«يَأْتِيهِ» الخبر، و«يُخْزِيهِ» صفة لـ«عذاب». وحكى الكسائى: أن أناسا من أهل الحجاز يقولون: سو تعلمون؛ وقال من قال: «ستعلمون» أسقط الواو والفاء جميعا. وحكى الكوفيون: سف تعلمون^(١)؛ ولا يعرف البصريون إلا سوف تفعل، وستفعل لغتان ليست إحداها من الأخرى (وَيَحِلُّ عَلَيْهِ) أى يجب عليه ويترل به. (عَذَابٌ مُّقِيمٌ) أى دائم، يريد عذاب الآخرة.

قوله تعالى: (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ) اختلف في التنور على أقوال سبعة: الأول — أنه وجه الأرض، والعرب تسمى وجه الأرض تنورا؛ قاله ابن عباس وعكرمة والزهرى وأبن عيينة؛ وذلك أنه قيل له: إذا رأيت الماء على وجه الأرض فأركب أنت ومن معك. الثانى — أنه تنور الخبز الذى يخبز فيه؛ وكان تنورا من حجارة؛ وكان لحواء حتى صار لنوح؛ ف قيل له: إذا رأيت الماء يفور من التنور فأركب أنت وأصحابك. وأنبع الله الماء من التنور، فعلمت به أمراته فقالت: يأنوح فار الماء من التنور؛ فقال: جاء وعد ربى حقا. هذا قول الحسن؛ وقاله مجاهد وعطية عن ابن عباس. الثالث — أنه

(١) ورد في اللسان: قد قالوا سويكون غذفوا اللام، وسايكون غذفوا اللام وأبدلوا العين طلب الخفة، وسف يكون غذفوا العين.

موضع اجتماع الماء في السفينة ؛ عن الحسن أيضا . الرابع — أنه طلوع الفجر ، ونور الصبح ؛ من قولهم : نور الفجر تنويرا ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الخامس — أنه مسجد الكوفة ؛ قاله علي بن أبي طالب أيضا ؛ وقاله مجاهد . قال مجاهد : كان ناحية التنور بالكوفة . وقال : اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة ، وكان التنور على يمين الداخل مما يلي كعدة . وكان فوران الماء منه علما لنوح ، ودليلا على هلاك قومه . قال الشاعر وهو أمية :

فار تنورهم وجاش بماء * صار فوق الجبال حتى علاها

السادس — أنه أعلى الأرض ، والمواضع المرتفعة منها ؛ قاله قتادة .

السابع — أنه العين التي بالجزيرة « عين الوردة » رواه عكرمة . وقال مقاتل : كان ذلك تنور آدم ، وإنما كان بالشام بموضع يقال له : « عين وردة » وقال ابن عباس أيضا : فار تنور آدم بالهند . قال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ؛ لأن الله عز وجل أخبرنا أن الماء جاء من السماء والأرض ؛ قال : « فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ . وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا ^(١) » . فهذه الأقوال تجتمع في أن ذلك كان علامة . والفوران الغليان . والتنور اسم أعجمي عربيته العرب ، وهو على بناء فَعْل ؛ لأن أصل بنائه تنر ، وليس في كلام العرب ^(٢) نون قبل راء . وقيل : معنى « قَارَ التَّنُورُ » التمثيل لحضور العذاب ؛ كقولهم : حيي الوطيس إذا اشتدت الحرب . والوطيس التنور . ويقال : فارت قدر القوم إذا اشتد حربهم ؛ قال شاعرهم :

تركتم قدركم لشيء فيها * وقدر القوم حامية تنور

قوله تعالى : (قُلْنَا آخِزْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آثْنَيْنِ) يعني ذكرا وأنثى ؛ لبقاء أصل النسل بعد الطوفان . وقرأ حفص : « مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آثْنَيْنِ » بتونين « كل » أى من كل شيء زوجين . والقراءتان ترجعان إلى معنى واحد : [شيء] معه آخر لا يستغنى عنه . ويقال للآثنين : هما زوجان ، في كل آثنين لا يستغنى أحدهما عن صاحبه ؛ فإن العرب تسمى كل واحد منهما زوجا . يقال : له زوجا نعل إذا كان له نعلان . وكذلك عنده زوجا حمام ، وعليه زوجا

(٢) قلت : وود زره : ملأه ، وترز : دق ؛ والسمر حركة :

(٣) مزع .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٣١ .

شراة الخلق ، وشر عليه : عابه .

قيود؛ قال الله تعالى : « وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ^(١) » . ويقال للمرأة هي زوج الرجل ، وللرجل هو زوجها . وقد يقال للثنين هما زوج ، وقد يكون الزوجان بمعنى الضربين ، والصنفين ، وكل ضرب يدعى زوجا ؛ قال الله تعالى : « وَأُنْبِئْتُ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ^(١) » أى من كل لون وصنف . وقال الأعشى :

وكل زوج من الديباج يلبسه * أبو قدامة محبواً بذاك معاً

أراد كل ضرب ولون . و « مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ » فى موضع نصب بـ « أحمل » . « آئين » تأكيد . (وَأَهْلَكَ) أى وأحمل أهلك . (إِلَّا مِنْ سَبَقٍ) . « مَنْ » فى موضع نصب بالاستثناء . (عَلَيْهِ الْقَوْلُ) منهم أى بالهلاك ؛ وهو أبنة كنعان وأمرأته وإيلة كانا كافرين . (وَمَنْ آمَنَ) قال الضحاك وآبن جريج : أى أحمل من آمن بى ، أى من صدقك ؛ فـ « مَنْ » فى موضع نصب بـ « أحمل » . (وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) قال ابن عباس رضى الله عنهما : آمن من قومه ثمانون إنسانا ، منهم ثلاثة من بنيه ؛ سام وحام ويافث ، وثلاث كائن له . ولما خرجوا من السفينة بنوا قرية وهى اليوم تدعى قرية الثمانين بناحية الموصل . وورد فى الخبر أنه كان فى السفينة ثمانية أنفس ؛ نوح وزوجته غير التى عوقبت ، وبنوه الثلاثة وزوجاتهم ؛ وهو قول قتادة والحكم بن عتيبة وابن جريج ومحمد بن كعب ؛ فأصاب حام أمرأته فى السفينة ، فدعا نوح الله أن يغير نطفته بقاء بالسودان . قال عطاء : ودعا نوح على حام ألا يعدو شعر أولاده أذانهم ، وأنهم حيثما كان ولده يكونون عبيدا لولد سام ويافث . وقال الأعمش : كانوا سبعة ؛ نوح وثلاث كائن وثلاثة بنين ؛ وأسقط امرأة نوح . وقال ابن إسحق : كانوا عشرة سوى نسائهم ؛ نوح وبنوه سام وحام ويافث ، وستة أناس ممن كان آمن به ، وأزواجهم جميعا . و « قَلِيلٌ » رفع بآمن ، ولا يجوز نصبه على الاستثناء ؛ لأن الكلام قبله لم يتم ، إلا أن الفائدة فى دخول « إلا » و « ما » لأنك لو قلت : آمن معه فلان وفلان جاز أن يكون غيرهم قد آمن ؛ فإذا جئت بما وإلا ، أوجب لما بعد إلا ونفيت عن غيرهم .

(١) راجع ج ١٧ ص ١١٦ وج ١٢ ص ١٤ . (٢) الكنة (بالفتح) : امرأة الابن أو الأخ .

قوله تعالى : وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ فَجَرَّهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنَىٰ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَعَاوَىٰ إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِفُ مِنْ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿٤٣﴾ وَقِيلَ يَتَّزِضْ آبِلَىٰ مَاءِكَ وَيَسْمَأْ أَقْلِي وَغَبَضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَىٰ الْجُودَىٰ وَقِيلَ بُعْدًا لِلظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا) أمر بالركوب؛ ويحتمل أن يكون من الله تعالى، ويحتمل أن يكون من نوح لقومه . والركوب العلو على ظهر الشيء . ويقال : ركبته الدين . وفي الكلام حذف؛ أي أركبوا الماء في السفينة . وقيل : المعنى أركبوها . و«في» لتأكيد كقوله تعالى : «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ» وقائدة «في» أنهم أمروا أن يكونوا في جوفها لا على ظهرها . قال عكرمة : ركب نوح عليه السلام في الفلك لعشر خلون من رجب ، واستوت على الجودي لعشر خلون من المحرم؛ فذلك ستة أشهر؛ وقاله قتادة وزاد؛ وهو يوم عاشوراء؛ فقال لمن كان معه : من كان صائماً فليتم صومه ، ومن لم يكن صائماً فليصمه . وذكر الطبري في هذا حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أن نوحاً ركب في السفينة أول يوم من رجب ، وصام الشهر أجمع ، وجرت بهم السفينة إلى يوم عاشوراء ، ففيه أرسى على الجودي ، فصامه نوح ومن معه . وذكر الطبري عن ابن إسحق ما يقتضيه أنه أقام على الماء نحو السنة ، ومرت بالبيت فطافت به سبعة ، وقد رفعه الله عن الفرق فلم ينله غرق ، ثم مضت إلى اليمن ورجعت إلى الجودي فاستوت عليه .

قوله تعالى : (بِسْمِ اللَّهِ يُجَرَّيْهَا وَمُرْسَاهَا) قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة بضم الميم فيها إلا من شذ، على معنى بسم الله إجراؤها وإرساؤها؛ فجراها ومرساها في موضع رفع

بالابتداء ؛ ويجوز أن تكون في موضع نصب ، ويكون التقدير : بسم الله وقت إجرائها
ثم حذف وقت ، وأقيم « مجراها » مقامه . وقرأ الأعمش وحمة والكسائي : « بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا »
بفتح الميم و « مَرَسَاهَا » بضم الميم . وروى يحيى بن عيسى عن الأعمش عن يحيى بن وثاب
« بِسْمِ اللَّهِ تَجْرَاهَا وَمَرَسَاهَا » بفتح الميم فيهما ؛ على المصدر من جَرَتْ تَجْرَى جَرِيًا وَتَجْرَى ،
وَرَسَتْ رُسُومًا وَمَرَسَتْ إِذَا مَبَتَتْ . وقرأ مجاهد وسليمان بن جندب وعاصم الجحدري وأبو رجاء
الطَّارِدِي : « بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمَرَسِيهَا » نعت لله عز وجل في موضع جر . ويجوز أن يكون
في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى هو تَجْرِيهَا وَمَرَسِيهَا . ويجوز النصب على الحال . وقال
الضحَّاك : كان نوح عليه السلام إذا قال بسم الله مجراها جرت ، وإذا قال بسم الله مَرَسَاهَا
رست . وروى مروان بن سالم عن طلحة بن عبيد الله بن كزيع عن الحسين بن علي عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « أَمَّا لَأَمْتِي مِنَ الْغُرُقِ إِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
« وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ » ^(١) « بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمَرَسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » . وفي هذه
الآية دليل على ذكر البسملة عند ابتداء كل فعل ؛ كما بيناه في البسملة ، والحمد لله . ^(٢) « إِنَّ رَبِّي
لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » أى لأهل السفينة . وروى عن ابن عباس قال : لما كثرت الأرواث والأفذار
أوحى الله إلى نوح أنغمز ذنب الفيل ، فوقع منه خنزير وخنزيرة فأقبلا على الروث ؛ فقال نوح :
لو غمزت ذنب هذا الخنزير ! ففعل ، فخرج منه فأر وفأرة فلما وقعا أقبلا على السفينة وحبالها
تقرضها ، وتقرض الأمتعة والأزواد حتى خافوا على حبال السفينة ؛ فأوحى الله إلى نوح أن أمسح
جبهة الأسد فمسحها ، فخرج منها ستوران فأكلا الفترة . ولما حمل الأسد في السفينة قال :
يارب من أين أطعمه ؟ قال : سوف أشغله ، فأخذته الحمى ؛ فهو الدهر محموم . قال ابن عباس :
وأول ما حمل نوح من البهائم في الفلك حمل الإوزة ، وآخر ما حمل حمل الحمار ؛ قال : وتعلق
إبليس بذنبه ، ويداه قد دخلتا في السفينة ، ورجلاه خارجة بعد ، فجعل الحمار يضطرب

ولا يستطيع أن يدخل ، فصاح به نوح : أدخل ويحك ! فجعل يضطرب ، فقال : أدخل ويحك ! وإن كان معك الشيطان ، كلمة زلت على لسانه ، فدخل ووثب الشيطان فدخل . ثم إن نوحا رآه يغنى في السفينة ، فقال له : يا لعين ما أدخلك بيتي ؟ ! قال : أنت أذنت لى ، فذكر له ، فقال له : قم فانرج . قال : مالك بد في أن تحملنى معك ، فكان فيما يزعمون في ظهر الفلك . وكان مع نوح عليه السلام نحرزتان مضيئتان ، واحدة مكان الشمس ، والأخرى مكان القمر . ابن عباس : إحداهما بيضاء كيباض النهار ، والأخرى سوداء كسواد الليل ، فكان يعرف بهما مواقيت الصلاة ، فإذا أمسوا غلب سواد هذه بياض هذه ، وإذا أصبحوا غلب بياض هذه سواد هذه ، على قدر الساعات .

قوله تعالى : (وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ) الموج جمع موجة ، وهى ما أرتفع من جملة الماء الكثير عند اشتداد الريح . والكاف للتشبيه ، وهى فى موضع خفض نعت للموج . وجاء فى التفسير أن الماء جاوز كل شئ بمخسة عشر ذراعا . (وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ) قيل : كان كافرا واسمه كنعان . وقيل : يام . ويمحوز على قول سيبويه : « ونادى نوح ابنه » بحذف الواو من « ابنه » فى اللفظ ، وأنشد :

• لَهُ زَجَلٌ كَأَنَّهُ صَوْتُ حَادٍ •

فأما « ونادى نوح ابنه » وقراءة شاذة ، وهى مروية عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه ، وعروة بن الزبير . وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد « ابنها » فحذف الألف كما تقول : « ابنه » ، فتحذف الواو . وقال النحاس : وهذا الذى قاله أبو حاتم لا يجوز على مذهب سيبويه ، لأن الألف خفيفة فلا يجوز حذفها ، والواو ثقيلة يجوز حذفها . (وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ) أى من دين أبيه . وقيل : عن السفينة . وقيل : إن نوحا لم يعلم أن ابنه كان كافرا ، وأنه

(١) البيت للشناخ ، والشاهد فى (كانه) حذف الواو ضرورة . وتماه :

• إِذَا طَلَبَ الرِّسْقَةَ أَوْ زَمِيرَ •

يصف حار وحش هائجا يطلب ريسقته ، وهى أنشاء التى يضمها ويجمعها ، من وسقت الشئ أى جمعه . (شواهد سيبويه) . (٢) كذا فى الشواذ ، ويدل عليه ما يأتى عن أبى حاتم ، وأما رسم ابنه بالواو فليس بشاذ .

ظن أنه مؤمن ؛ ولذلك قال له : ﴿ وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ وسبأني . وكان هذا النداء من قبل أن يستيقن القوم الفرق ؛ وقبل رؤية اليأس ، بل كان في أول ما فار التنور ، وظهرت العلامة لنوح . وقرأ عاصم : « يَا بُحَيَّ أَرْكَبُ مَعَنَا » بفتح الياء ، والباقون بكسر ها . وأصل « يا بُحَيَّ » أن تكون بثلاث ياءات ؛ ياء التصغير ، وياء الفعل ، وياء الإضافة ؛ فادغمت ياء التصغير في لام الفعل ، وكسرت لام الفعل من أجل ياء الإضافة ، وحذفت ياء الإضافة لوقوعها موقع التنوين ، أو لسكونها وسكون الراء في هذا الموضع ؛ هذا أصل قراءة من كسر الياء ، وهو أيضا أصل قراءة من فتح ؛ لأنه قلب ياء الإضافة ألفا لخفة الألف ، ثم حذف الألف لكونها عوضا من حرف يحذف ، أو لسكونها وسكون الراء . قال النحاس : أما قراءة عاصم فشكيلة ؛ قال أبو حاتم : يريد يا بُنْيَاءَ ثم يحذف ؛ قال النحاس : رأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن هذا لا يجوز ؛ لأن الألف خفيفة . قال أبو جعفر النحاس : ما علمت أن أحدا من النحويين جوز الكلام في هذا إلا أبا إسحق ؛ فإنه زعم أن الفتح من جهتين ، والكسر من جهتين ؛ فالفتح على أنه يبدل من الياء ألفا ؛ قال الله عز وجل إخبارا : « يَا وَيْلَتَا ^(١) » وكما قال الشاعر :

* فإعجباً من رَحَلها المتحمِّل *

فيريد يا بُنْيَاءَ ، ثم حذف الألف لالتقاء الساكنين ، كما تقول : جاءني عبدا الله في التثنية . والجهة الأخرى أن تحذف الألف ؛ لأن النداء موضع حذف . والكسر على أن تحذف الياء للنداء . والجهة الأخرى على أن تحذفها لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَاوِي ﴾ أى أرجع وأنضم . ﴿ إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي ﴾ أى يحميني ﴿ مِنَ الْمَاءِ ﴾ فلا أغرق . ﴿ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ أى لا مانع ؛ فإنه يوم حق فيه العذاب على الكفار . وآتصب « عاصم » على التبرئة . ويجوز « لا عاصم اليوم » تكون لا بمعنى ليس . ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ في موضع نصب استثناء ليس من الأول ؛ أى لكن من رحمه الله فهو يعصمه ؛ قاله الزجاج . ويجوز أن يكون في موضع رفع ، على أن عاصما بمعنى معصوم ؛ مثل : « مَاءٍ دَافِقٍ ^(٢) » أى مدفوق ؛ فالاستثناء على هذا متصل ؛ قال الشاعر :

بطيءُ القيامِ رخيماً الكلا . م أَمْسَى فَوَادِي بِهِ قَاتِنَا

أى مفتونا . وقال آخر^(١) :

دَجِّ المَكَارِمَ لَا تَهْضُ لِبَغِيثِهَا . وَأَقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي

أى المطعم الممسو . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه أن تكون « من » في موضع رفع ؛ بمعنى لا يصعم اليوم من أمر الله إلا الراحم ؛ أى إلا الله . وهذا اختيار الطبري . ويحسن هذا أنك لم تجعل عاصماً بمعنى معصوم فتخرجه من بابة ، ولا « إلا » بمعنى « لكن » . (وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ) يعنى بين نوح وأبنته . (فَكَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ) قيل : إنه كان راجعاً على فارس قد بطر بنفسه ، وأعجب بها ؛ فلما رأى الماء جاء قال : يا أبت فار التنور ، فقال له أبوه : « يَا بُنَيَّ أَرَكَبُ مَعَنَا » فما استتم المراجعة حتى جاءت موجة عظيمة فالتقمته هو وفرسه ، وحيل بينه وبين نوح ففرق . وقيل : إنه اتخذ لنفسه بيتاً من زجاج يحصن فيه من الماء ، فلما فار التنور دخل فيه وأقفله عليه من داخل ، فلم يزل يتغوط فيه ويبول حتى غرق بذلك . وقيل : إن الجبل الذى آوى إليه « طور سيناء » .

قوله تعالى : (وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْلَعِي) هذا مجاز لأنها موات .

وقيل : جعل فيها ما تميز به . والذى قال إنه مجاز قال : لوقُتَشَ كلام العرب والمعجم ما وجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها ، وبلاغة رصفها ، واشتمال المعانى فيها . وفى الأثر : إن الله تعالى لا يخلى الأرض من مطر فى عام أو عامين ، وأنه ما نزل من السماء ماء قط إلا يحفظ ملك موكل به إلا ما كان من ماء الطوفان ؛ فإنه خرج منه ما لا يحفظه الملك . وذلك قوله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ »^(٢) بغرت بهم السفينة إلى أن تنهاى الأمر ؛ فأمر الله الماء المنهمر من السماء بالإمساك ، وأمر الله الأرض بالابتلاع . يقال : بَلَعَ الماء يبلعه مثل منع يمنع ويَلْع مثل حشد يحشد ؛ لغتان حكاهما الكسائى والفراء . والبالوعة

(١) البيت للخطيب يهجو الزرقان . (٢) فى ع : أغلقه . (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٦٢ .

الموضع الذى يشرب الماء . قال ابن العربي : التقي الماءان على أمر قد قدر ، ما كان فى الأرض وما نزل من السماء ؛ فأمر الله ما نزل من السماء بالإفلاق ، فلم تمتص الأرض منه قطرة ، وأمر الأرض بابتلاع ما خرج منها فقط . وذلك قوله تعالى : « وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ » وقيل : ميز الله بين الماسين ، فما كان من ماء الأرض أمرها فبلعته ، وصار ماء السماء بحارا .

قوله تعالى : « وَغِيضَ الْمَاءِ » أى نقص ؛ يقال : غاض الشيء وغِيضته أنا ؛ كما يقال : نَقَصَ بنفسه ونَقَصه غيره ، ويجوز « غيض » بضم الغين . (٢) « وَقُضِيَ الْأَمْرُ » أى أحكم وفرغ منه ؛ يعنى أهلك قوم نوح على تمام وإحكام . ويقال : إن الله تعالى أعظم أرحامهم أى أرحام نسائهم قبل الفرق بأربعين سنة ، فلم يكن فيمن هلك صغير . والصحيح أنه أهلك الولدان بالطوفان ، كما هلك الطير والسباع ، ولم يكن الفرق عقوبة للصبيان والبهائم والطير ، بل ماتوا بأجلهم . وحكى أنه لما كثرت الماء فى السكك خشيت أم صبي عليه ؛ وكانت تحبه حباً شديداً ، فخرجت به إلى الجبل ، حتى بلغت ثلثه ، فلما بلغها الماء خرجت حتى بلغت ثلثيه ، فلما بلغها الماء آستوت على الجبل ؛ فلما بلغ الماء رقبتهما رفعت يديها بأبניה حتى ذهب بها الماء ؛ فلورحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبي .

قوله تعالى : « وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » أى هلاكهم . الجودى جبل بقرب الموصل ؛ استوت عليه فى العاشر من المحرم يوم عاشوراء ؛ فصامه نوح وأمر جميع من معه من الناس والوحش والطير والدواب وغيرها فصاموه ، شكر الله تعالى ؛ وقد تقدم هذا المعنى . وقيل : كان ذلك يوم الجمعة . وروى أن الله تعالى أوحى إلى الجبال أن السفينة ترسى على واحد منها فطاولت ، وبقى الجودى لم يتناول تواضعاً لله ، فاستوت السفينة عليه ؛ و بقيت عليه أعوادها . وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لقد بقى منها شيء أدركه أوائل هذه الأمة" . وقال مجاهد : تشاحت الجبال وتناولت لثلا ينالها

(١) فع : فابتلته . (٢) فى المصباح : غاض : نضب أى ذهب فى الأرض . (٣) أى بائتمام الكسرة الضم .

الفرق؛ فعلا الماء فوقها خمسة عشر ذراعا، وتطامن الجودى، وتواضع لأمر الله تعالى فلم يفرق، ورسى السفينة عليه . وقد قيل : إن الجودى أسم لكل جبل ؛ ومنه قول زيد ابن عمرو بن نُفَيْل^(١) .

سُبْحَانَهُ ثُمَّ سُبْحَانًا يَعُودُ لَهُ * وَقَبْلَنَا سَبَّحَ الْجُودَى وَالْحَمْدُ

ويقال : إن الجودى من جبال الجنة؛ فلهذا آستوت عليه . ويقال : أكرم الله ثلاثة جبال بثلاثة نفر: الجودى بنوح، وطور سيناء بموسى، وإِبراهيم بحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

مسألة : لما تواضع الجودى وخضع عزرا ، ولما أرتفع غيره واستعلى ذل ، وهذه سنة الله فى خلقه ، يرفع من تخشع ، ويضع من ترفع ؛ ولقد أحسن القائل :

وَإِذَا تَذَلَّلَ الرَّقَابُ تَخَشُّعًا • مِنَّا إِلَيْكَ فِعِزُّهَا فِي ذُلِّهَا

وفى صحيح البخارى ومسلم عن أنس بن مالك قال : كانت ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم تُسَمَّى العَضْبَاءُ ؛ وكانت لا تُسَبِّقُ ؛ فجاء أعرابى على قعود له فسبقها ، فاشتد ذلك على المسلمين ؛ وقالوا : سُبِّت العَضْبَاءُ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن حقاً على الله ألا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه “ . وخرج مسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ما نَقَصَتْ صدقةٌ من مالٍ وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله “ . وقال صلى الله عليه وسلم : ” إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يُبغى أحد على أحد ولا يَفْخَرُ أحد على أحد “ . خرجه البخارى .

مسئلة : نذكر فيها من قصة نوح مع قومه وبعض ذكر السفينة . ذكر الحافظ بن عساکر فى التاريخ له عن الحسن : أن نوحاً أوّل رسول بعثه الله إلى [أهل] الأرض ؛ فذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا »^(٢) . وكان قد كثرت فيهم المعاصى ، وكثرت الجبابة وعَتُوا عُنُوتًا كبيرا ، وكان نوح يدعوهم ليلا ونهارا ، سرا وعلانية ، وكان صبورا حلما ، ولم يلق أحد من الأنبياء أشد مما لقي نوح ؛ فكانوا يدخلون عليه

(١) نسب اللسان لأمية بن أبى الصلت وفى (معجم الباقوت) : هو زيد بن عمرو ، وقيل : لودعة بن نوفل .
(٢) الجند . تخدم جمع خادم ، ولعله الأشبه . (٢) من ع . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٢٢ .

فيخفونه حتى يترك وقيداً ، و يضربونه في المجالس ويطرد ، وكان لا يدعوا على من يصنع به بل يدعوهم ويقول : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » فكان لا يزيدهم ذلك إلا فرار منه ، حتى أنه ليكلم الرجل منهم فيلق رأسه بنوبة ، ويعمل أصبعه في أذنيه لكيلا يسمع شيئاً من كلامه ، فذلك قوله تعالى : « وَلَئِنِّي كُنْتُ مَدْعُوهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَقْبَلُوا نِيَابَهُمْ ^(١) » . وقال مجاهد وعبيد بن عمير : كانوا يضربونه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » . وقال ابن عباس : إن نوحاً كان يضرب ثم يلق في ليد فيلقى في بيته يرون أنه قد مات ، ثم يخرج فيدعوه ، حتى إذا بئس من إيمان قومه جاءه رجل ومعه ابنه وهو يتوكأ على عصا ، فقال : يا بُنَيَّ أنظر هذا الشيخ لا يفترنك ، قال : يا أبت أمكنني من العصا ، [فأمكنه ^(٢)] فأخذ العصا ثم قال : ضعي في الأرض فوضعه ، فشئ إليه بالعصا فضر به فشجه شجة مؤرخة في رأسه ، وسالت الدماء ، فقال نوح : « رَبِّ قد ترى ما يفعل بي عبادك فإن يك لك في عبادك خيرية فاهدهم وإن يك غير ذلك فصبرني إلى أن تحكم وأنت خير الحاكمين » فأوحى الله إليه وآيسه من إيمان قومه ، وأخبره أنه لم يبق في أصلاب الرجال ولا في أرحام النساء مؤمن ، قال : « وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » ؛ أي لا تحزن عليهم . « وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ وَاعْمَلْ وَاحِيتًا » قال : يارب وأين الخشب ؟ قال : أغرس الشجر . قال : فغرس الساج عشرين سنة ، وكف عن الدعاء ، وكفوا عن الاستهزاء ، وكانوا يسخرون منه ، فلما أدرك الشجر أمره ربه فقطعها وجففها : فقال : يارب كيف أتخذ هذا البيت ؟ قال : أجعلها على ثلاثة صور ؛ رأسه كراس الديك ، وجؤجؤه كجؤجؤ الطير ، وذنبه كذنب الديك ، وأجعلها مطبقة وأجعل لها أبواباً في جنبها ، وشدها بدسير ، يعني مسامير الحديد . وبعث الله جبريل فعلمه صنعة السفينة ، وجعلت يده لا تخطئ . قال ابن عباس : كانت دار نوح عليه السلام دمشق ، وأنشأ سفينته من خشب لبنان بين زمزم وبين الركن والمقام ، فلما كملت حمل فيها السباع والدواب في الباب الأول ، وجعل الوحش والطير في الباب الثاني ، وأطبق عليهما ،

وجعل أولاد آدم أربعين رجلا وأربعين امرأة في الباب الأعلى وأطبق عليهم، وجعل الدّر معه في الباب الأعلى لضعفها ألا تطاها الدواب .

قال الزهرى : إن الله عز وجل بعث ريمحا فحمل إليه من كل زوجين اثنين ، من السباع والطير والوحش والبهائم . وقال جعفر بن محمد : بعث الله جبريل فخرهم ، فحمل يضرب بيديه على الزوجين فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الأنثى ، فدخله السفينة . وقال زيد بن ثابت : استصعبت على نوح الماعزة أن تدخل السفينة ، فدفعها بيده في ذنبا ؛ فمن ثم انكسر ذنبا فصار معقوفا وبدا حياؤها . ومضت النعجة حتى دخلت فمسح على ذنبا فستر حياؤها ؛ قال إسحق : أخبرنا رجل من أهل العلم أن نوحا حمل أهل السفينة ، وجعل فيها من كل زوجين اثنين ، وحمل من الهدهد زوجين ، فمات الهدهد في السفينة قبل أن تظهر الأرض ، فحملها الهدهد فطاف بها الدنيا ليصيب لها مكانا ، فلم يجد طينا ولا ترابا ، فرحمه ربه فحفر لها في قفاه قبراً فدفنها فيه ، فذلك الريش الناقى : في قفا الهدهد موضع القبر ؛ فلذلك نأت أقفية الهداهد . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان حمل نوح معه في السفينة من جميع الشجر وكانت العجوة من الجنة مع نوح في السفينة " . وذكر صاحب كتاب « العروس » وغيره : أن نوحا عليه السلام لما أراد أن يبعث من يأتيه بنجر الأرض قال الدجاج : أنا ؛ فأخذها وختم على جناحها وقال لها : أنت مخنومة بخاتمي لا تطيرى أبدا ، أنت ينتفع بك أمتي ؛ فبعث الغراب فأصاب جيفة فوقع عليها فاحتبس فلعنه ، ولذلك يقتل في [الحل]^(١) والحرم ودعا عليه بالخوف ؛ فلذلك لا يألف البيوت . وبعث الحمامة فلم تجد قرارا فوقعت على شجرة بأرض سيناء فحملت ورقة زيتونة ، ورجعت إلى نوح فعلم أنها لم تستمكن من الأرض ، ثم بعثها بعد ذلك فطارت حتى وقعت بوادي الحرم ، فإذا الماء قد نضب من مواضع الكعبة ، وكانت طيتها حمراء ، فاخضبت رجلاها ، ثم جاءت إلى نوح عليه السلام فقالت : بشرى منك أن تهب لي الطوق في عنقي ، والخصاب في رجلي ، وأسكن الحرم ؛ فمسح يده على عنقها وطوقها ، ووهب لها الحجرة في رجليها ، ودعا لها ولذريتها بالبركة . وذكر الثعلبي أنه بعث

(٢) كذا في ر ، وفي ع وأربعة : سيبا .

(١) من ر .

بعد الغراب التذرج^(١) وكان من جنس الدجاج ، وقال : إياك أن تعتذر ، فأصاب الخضره والفرجة فلم يرجع ، وأخذ أولاده عنده وهنا إلى يوم القيامة .

قوله تعالى : وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَبْنَوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٤٧﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ) أى دعاه . (فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي) أى من أهل الدين وعلتهم أن تصيهم من الفرق ؛ ففى الكلام حذف . (وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ) يعنى الصديق . وقال علماؤنا : وإنما سأل نوح ربه أبنيه لقوله : « وَأَهْلَكَ » وترك قوله : « إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ » فلما كان عنده من أهله قال : « رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي » يدل على ذلك قوله : « وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ » أى لا تكن ممن لست منهم ؛ لأنه كان عنده مؤمنا فى ظنه ، ولم يك نوح يقول لربه : « إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي » إلا وذلك عنده كذلك ؛ إذ محال أن يسأل هلاك الكفار ، ثم يسأل فى إنجاء بعضهم ؛ وكان أبنيه يُسِرُّ الكفر ويظهر الإيمان ؛ فأخبر الله تعالى نوحا بما هو منفرد به من علم الغيوب ؛ أى علمت من حال أبنتك ما لم تعلمه أنت . وقال الحسن : كان منافقا ؛ ولذلك استحل نوح أن يناديه . وعنه أيضا : كان ابن امرأته ؛ دليله قراءة على « وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهَا » . (وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ) ابتداء وخبر . أى حكمت على قوم بالنجاة ، وعلى قوم بالفرق .

(١) التذرج كجرج : طائر يفرود فى البساتين بأصوات طيبة ؛ وموطه بلاد فارس . (حياة الحيوان) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ ^(١) [أى ليس من أهلك] الذين وعدتهم أن أنجيهم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال الجمهور : ليس من أهل دينك ولا ولايتك ؛ فهو على حذف مضاف ؛ وهذا يدل على أن حكم الاتفاق في الدين أقوى من [حكم] النسب . ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ قرأ ابن عباس وعروة وعكرمة ويعقوب والكسائي ^(١) « إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ » أى من الكفر والتكذيب ؛ واختاره أبو عبيد . وقرأ الباقون « عَمَلٌ » أى أهلك ذو عمل غير صالح لحذف المضاف ؛ قاله الزجاج وغيره . قال : ^(٢)

تَرْتَعُ مَا رَتَعْتَ حَتَّى إِذَا ادَّكَّرْتُ * فَأَنَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارُ

أى ذات إقبال وإدبار . وهذا القول والذي قبله يرجع إلى معنى واحد . ويموز أن تكون الهاء للسؤال ؛ أى إن سؤالك إياي أن أنجي عمل غير صالح . قاله قتادة . وقال الحسن : معنى عمل غير صالح أنه ولد على فراشه ولم يكن أبنه . وكان لغير ريشة ، وقاله أيضا مجاهد . قال قتادة سألت الحسن عنه فقال : والله ما كان أبنه ؛ قلت إن الله أخبر عن نوح أنه قال : « إِنْ أَبْنَى مِنْ أَهْلِي » فقال : لم يقل منى ، وهذه إشارة إلى أنه كان ابن أمراته من زوج آخر ؛ فقلت له : إن الله حكى عنه أنه قال : « إِنْ أَبْنَى مِنْ أَهْلِي » « وَنَادَى نُوحُ أَبْنَهُ » ولا يختلف أهل الكتابين أنه أبنه ؛ فقال الحسن : ومن يأخذ دينه عن أهل الكتاب ! منهم يكذبون . وقرأ : « نَحْنَأْتَاهُمَا » ^(٣) . وقال ابن جريج : ناداه وهو يحسب أنه أبنه ، وكان ولد على فراشه ، وكانت أمراته خائنه فيه ؛ ولهذا قال : « نَحْنَأْتَاهُمَا » . وقال ابن عباس : ما بنت امرأة نبي قط ، وأنه كان أبنه لصلبه . وكذلك قال الضحاك وعكرمة وسعيد بن جبير وميمون بن مهران وغيرهم ، وأنه كان أبنه لصلبه . وقيل لسعيد بن جبير يقول نوح : « إِنْ أَبْنَى مِنْ أَهْلِي » أكان من أهله ؟ أكان أبنه ؟ فسبح الله طويلا ثم قال : لا إله إلا الله ! يحدث الله محمدا صلى الله عليه وسلم أنه أبنه ، وتقول إنه ليس أبنه ! نعم كان أبنه ؛ ولكن كان مخالفا في النية والعمل والدين ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ » ؛ وهذا

(١) من ع . (٢) البيت للنساء تصف ناقة ذهب عنها ولدها ؛ وهو من قصيدة ترقى بها أخاها صحرا .

(٣) راجع ١٨ ص ٢٠١ .

هو الصحيح في الباب إن شاء الله تعالى لجلالة من قال به ، وإن قوله : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ » ليس مما ينفي عنه أنه أبنه . وقوله : « نَفَخَاتُهَا » يعنى في الدين لا في الفراش ، وذلك أن هذه كانت تخبر الناس أنه مجنون ، وذلك أنها قالت له : أما ينصرك ربك ؟ فقال لها : نعم . قالت : فتي ؟ قال : إذا فار التور ، فخرجت تقول لقومها : يا قوم والله إنه لمجنون ، يزعم أنه لا ينصره ربه إلا أن يفور هذا التور ، فهذه خيانتها . وخيانة الأخرى أنها كانت تدل على الأضياف على ما سياتي إن شاء الله . والله أعلم . وقيل : الولد قد يسمى عملا كما يسمى كسبا ، كما في الخبر « أولادكم من كسبكم » . ذكره القشيري .

الثالثة — في هذه الآية تسلية للخلق في فساد أبنائهم وإن كانوا صالحين . وروى أن ابن مالك بن أنس نزل من فوق ومعه حمام قد غطاه ، قال : فعلم مالك أنه قد فهمه الناس ؛ فقال مالك : الأدب أدب الله لا أدب الآباء والأمهات ، والخير خير الله لا خير الآباء والأمهات . وفيها أيضا دليل على أن الابن من الأهل لغة وشرعا ، ومن أهل البيت ؛ فمن وصى لأهله دخل في ذلك أبنه ، ومن تضمنه منزله ، وهو في عياله . وقال تعالى في آية أخرى : « وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ . وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » فسمى جميع من ضمنه منزله من أهله .

الرابعة — ودلت الآية على قول الحسن ومجاهد وغيرهما : أن الولد للفراش ؛ ولذلك قال نوح ما قال آخذا بظاهر الفراش . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار أنه سمع عبيد بن عمير يقول : نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قضى بالولد للفراش من أجل أن نوح عليه السلام ؛ ذكره أبو عمر في كتاب « التمهيد » . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الولد للفراش وللعمير الحجر » يريد الخلية . وقيل : الرجم بالحجارة . وقرأ عروة بن الزبير . « وَنَادَى نُوحٌ أَبْنَاهَا » يريد ابن أمراته ، وهي تفسير القراءة المتقدمة عنه ، وعن علي رضي الله عنه ، وهي حجة للحسن ومجاهد ؛ إلا أنها قراءة شاذة ، فلا تترك المتفق عليها لها . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿إِنِّي أُعْظِكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أى أنهاك عن هذا السؤال ، وأحذرك لئلا تكون ، أو كراهية أن تكون من الجاهلين ؛ أى الآثمين . ومنه قوله تعالى : «يَعُظُّكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا» (١) أى يحذركم الله وينهاكم . وقيل : المعنى أرفعك أن تكون من الجاهلين . قال ابن العربي : وهذه زيادة من الله وموعظة يرفع بها نوحا عن مقام الجاهلين ، ويعليه بها إلى مقام العلاء والعارفين ؛ فذ(قَالَ) نوح : ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ (الآية) (٢) وذنب ذنوب الأنبياء عليهم السلام ، فشكر الله تذله وتواضعه . ﴿وَلَا تَغْفِرْ لِي﴾ ما فرط من السؤال . ﴿وَتَرْحَمْنِي﴾ أى بالتوبة . ﴿أَكُنْ مِنَ الْخَامِرِينَ﴾ أى أعمالا . فقال : «يَا نُوحُ أَهْطِ بِسَلَامٍ مِنَّا» .

قوله تعالى : قَبِيلَ يَنْتُوحُ أَهْطِ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾
قوله تعالى : ﴿قَبِيلَ يَنْتُوحُ أَهْطِ بِسَلَامٍ مِنَّا﴾ أى قالت [له] الملائكة ، أو قال الله تعالى له : أهبط من السفينة إلى الأرض ، أو من الجبل إلى الأرض ؛ فقد أبتلعت الماء وجفت . «بِسَلَامٍ مِنَّا» أى بسلامة وأمن . وقيل : بحجة . ﴿وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ﴾ أى نعم ثابتة ؛ مشتق من برك الجمل وهو ثبوته وإقامته . ومنه البركة لثبوت الماء فيها . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : نوح آدم الأصغر ، فجميع الخلائق الآن من نسله ، ولم يكن معه في السفينة من الرجال والنساء إلا من كان من ذريته ؛ على قول قتادة وغيره ، حسب ما تقدم ؛ وفي التنزيل «وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ» (٣) . ﴿وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ﴾ قيل : دخل في هذا كل مؤمن إلى يوم القيامة . ودخل في قوله : ﴿وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ كل كافر إلى يوم القيامة ؛ روى ذلك عن محمد بن كعب . والتقدير على هذا : وعلى ذرية أمم من معك ، وذرية أمم ستمتعهم . وقيل : «مِنْ» للتبويض ، وتكون لبيان الجنس . «وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ» ارتفع «وَأُمَمٌ» على معنى وتكون أمم . قال الأخفش سعيد كما تقول : كلمت زيدا وعمرو جالس . وأجاز الفراء في غير القراءة وأما ، وتقديره : ونمّعت أمتا . وأعيدت «على» مع (١) راجع ج ١٢ ص ٢٠٥ . (٢) من ع و و . (٣) راجع ج ١٥ ص ٨٩ .

« أُمُّ » لأنه معطوف على الكاف من « عَلَيْكَ » وهي ضمير المجرور ، ولا يعطف على ضمير المجرور إلا بإعادة الجار على قول سيبويه وغيره . وقد تقدم في « النساء ^(١) » بيان هذا مستوفى في قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ » بالخفض . والباء في قوله : « بِسَلَامٍ » متعلقة بمحذوف ؛ لأنها في موضع الحال ؛ أى أهبط مسلماً عليك . و « مِنَّا » في موضع جر متعلق بمحذوف ؛ لأنه نعت للبركات . « وَعَلَى أُمِّمٍ » متعلق بما تعلق به « عَلَيْكَ » ؛ لأنه أعيد من أجل المعطوف على الكاف . و « من » في قوله : « مِّنْ مَّكَ » متعلق بمحذوف ؛ لأنه في موضع جر نعت للأُم . و « مَّكَ » متعلق بفعل محذوف ؛ لأنه صلة « لمن » أى من أمتقر معك ، أو آمن معك ، أو ركب معك .

قوله تعالى : تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾
قوله تعالى : (تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) أى تلك الأنباء ، وفي موضع آخر « ذلك » أى ذلك البناء والقصص من أنباء ما غاب عنك . (نُوحِيهَا إِلَيْكَ) أى لنقف عليها . (مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ) أى كانوا غير عارفين بأمر الطوفان ، والمجوس الآن يتكبرونه . [(مِنْ قَبْلِ هَذَا) خبر أى مجهولة عندك وعند قومك . (فَاصْبِرْ) على مشاق الرسالة وإذابة القوم كما صبر نوح ^(٢)] . وقيل : أراد جهلهم بقصة ابن نوح وإن سمعوا أمر الطوفان [فإنه] على الجملة ^(٣) . « فَاصْبِرْ » أى أصبر يا محمد على القيام بأمر الله وتبليغ رسالته ، وما تلقى من أذى العرب الكفار ، كما صبر نوح على [أذى] قومه . (إِنَّ الْعَاقِبَةَ) في الدنيا بالظفر ، وفي الآخرة بالفوز . (لِلْمُتَّقِينَ) عن الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا

(٢) من و .

(٣) من ك .

(١) راجع ج ٥ ص ٢ فابعد .

رجل ثم استمر على قوم أنتمسوا إليه . (قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ) بالخفض على اللفظ ، و « غيره » بالرفع على الموضع ، و « غيره » بالنصب على الاستثناء . (وَإِن أَنْتُمْ إِلَّا مَقْتُولُونَ) أى ما أنتم فى اتخاذكم لها غيره إلا كاذبون عليه جل وعز .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنِّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي) تقدم معناه . والفطرة ابتداء الخلق . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ما جرى على قوم نوح لما كذبوا الرسل . قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ) تقدم فى أول السورة . (يُرْسِلِ السَّمَاءَ) جزم لأنه جواب وفيه معنى المجازاة . (عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا) نصب على الحال ، وفيه معنى التكثير ، أى يرسل السماء بالمطر متابعا يتلو بعضه بعضا ، والعرب تحذف الهاء فى مفعال على النسب ، وأكثر ما يأتى مفعال من أفعل ، وقد جاء هاهنا من فعل ؛ لأنه من دزت السماء تَدِر وتَدِر فهى مدرار . وكان قوم هود — أعنى عادا — أهل بساتين وزروع وعمارة ، وكانت مساكنهم الرمال التى بين الشام واليمن كما تقدم فى « الأعراف » . (وَيَزِدُّكُمْ) عطف على يرسل . (قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ) قال مجاهد : شدة على شدتكم . الضحاك : خصبا إلى خصبكم . على بن عيسى : عززا على عزكم . عكرمة : ولدا إلى ولدكم . وقيل : إن الله حبس عنهم المطر [وأعقم الأرحام] ثلاث سنين فلم يولد لهم ولد ؛ فقال لهم هود : إن أنتم أحيى الله بلادكم ورزقكم المال والولد ؛ فتلك القوة . وقال الزجاج : المعنى يزدكم قوة فى النعم . (وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ) أى لا تعرضوا عما أدعوكم إليه ، وتقيموا على الكفر .

قوله تعالى : (قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ) أى حجة واضحة . (وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ) إصرارا منهم على الكفر .

قوله تعالى : (إِن تَقُولُ إِلَّا افْتَرَاكَ) أى أصابك . (بَعْضُ آلِهَتِنَا) أى أصنامنا . (بِسُوءٍ) أى ينجنون لسبك إياها ، عن ابن عباس وغيره . يقال : عراه الأمر وأعتراه إذا ألم به . ومنه « وَأَطِيعُوا الْقَاسِعَ وَالْمَعْتَرَّ » . (قَالَ إِنِّ أَشْهَدُ اللَّهَ) أى على نفسى . (وَأَشْهَدُوا)

أى وأشهدكم؛ لا أنهم كانوا أهل شهادة ، ولكنه نهاية للتقرير؛ أى لتعرفوا ﴿ أَتَىٰ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشِيرُونَ ﴾ أى من عبادة الأصنام التى تعبدونها . ﴿ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ﴾ أى أتم وأوثانكم فى عداوتى وضرى . ﴿ ثُمَّ لَا تَنْتَرُونَ ﴾ أى لا تؤخرون . وهذا القول مع كثرة الأعداء يدل على كمال الثقة بنصر الله تعالى . وهو من أعلام النبوة، أن يكون الرسول وحده يقول لقومه : « فَكَيْدُونِي جَمِيعًا » . وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لقريش . وقال نوح صلى الله عليه وسلم : « فَأَجِئُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » الآية .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ أى رضيت بحكمه ، ووثقت بنصره . ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ أى نفس تدب على الأرض ؛ وهو فى موضع رفع بالابتداء . ﴿ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ أى يصرفها كيف يشاء ، ويمنعها مما يشاء ؛ أى فلا تصلون إلى ضرى . وكل ما فيه رُوح يقال له دابٌ ودابةٌ ؛ والهاء للبالغة . وقال الفراء : مالكتها ، والقادر عليها . وقال القتبي : قاهرها ؛ لأن من أخذت بناصيته فقد قهرته . وقال الضحاك : يحبسها ثم يمتتها ؛ والمعنى متقارب . والناصية قِصاص الشعر فى مقدم الرأس . وَنَصَبْتُ الرجل أَنْصُوهُ نَصْوًا أى مددت ناصيته . قال ابن جرير : إنما خص الناصية ؛ لأن العرب تستعمل ذلك إذا وصفت إنسانا بالذلة والخضوع ؛ فيقولون . ما ناصية فلان إلا بيد فلان ؛ أى إنه مطيع له يصرفه كيف يشاء . وكانوا إذا أسروا أسيرا وأرادوا إطلاقه والمق عليه جزوا ناصيته ليعرفوا بذلك غمرا عليه ؛ فغاطبهم بما يعرفونه فى كلامهم . وقال الترمذى الحكيم فى « نوادر الأصول » قوله تعالى : « مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا » وجهه عندنا أن الله تعالى قدر مقادير أعمال العباد ، ثم نظر إليها ، ثم خلق خلقه ، وقد نفذ بصره فى جميع ما هم فيه عاملون من قبل أن يخلقهم ، فلما خلقهم وضع نور تلك النظرة فى نواصيتهم فذلك النور آخذ بنواصيتهم ، يحريهم إلى أعمالهم المقدرة عليهم يوم المقادير . وخلق الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ؛ رواد عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » . ولهذا

قويت الرسل وصاروا من أولى العزم لأنهم لاحظوا نور النواصي ، وأيقنوا أن جميع خلقه منقادون بتلك الأنوار إلى ما نفذ بصره فيهم من الأعمال ، فأوفهم حظا من الملاحظة أقوام في العزم ، ولذلك ما قوى هود النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال : « فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْتَظِرُونِ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا » . وإنما سميت ناصية لأن الأعمال قد نصت وبرزت من غيب الغيب فصارت منصوبة في المقادير ، قد نفذ بصر الخالق في جميع حركات الخلق بقدرة ، ثم وضعت حركات كل من دب على الأرض حيا في جبهته بين عينيه ، فسُي ذلك الموضع منه ناصية ؛ لأنها تنص حركات العباد بما قدر ؛ فالناصية مأخوذة بمنصوص الحركات التي نظر الله تعالى إليها قبل أن يخلقها . ووصف ناصية أبي جهل فقال : « نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ^(١) » . يخبر أن النواصي فيها كاذبة خاطئة ؛ فعلى سبيل ما تأولوه يستحيل أن تكون الناصية منسوبة إلى الكذب والخطأ . [والله أعلم] ^(٢) . (إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قال النحاس : الصراط في اللغة المنهاج الواضح ؛ والمعنى أن الله جل ثناؤه وإن كان يقدر على كل شيء فإنه لا يأخذهم إلا بالحق . وقيل : معناه لا خلل في تدييره ، ولا تفاوت في خلقه سبحانه .

قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) في موضع جزم ؛ فلذلك حذفت منه النون ، والأصل تتولوا ، لحذفت الناء لاجتماع تاءين . (فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ) بمعنى قد بينت لكم . (وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ) أي يهلككم ويخلق من هو أطوع له منكم يوحدونه ويعبدونه . « وَيَسْتَخْلِفُ » مقطوع مما قبله فلذلك ارتفع ؛ أو معطوف على ما يجب فيما بعد الفاء من قوله : « فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ » . وروى عن حفص عن عاصم « وَيَسْتَخْلِفُ » بالجرم حملا على موضع الفاء وما بعدها ؛ مثل : « وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » ^(٣) .

قوله تعالى : (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) أي بتوليكم وإعراضكم . (إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ) أي لكل شيء حافظ . « على » بمعنى اللام ؛ فهو يحفظني من أن تنالوني بسوء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ أى عذابنا بهلاك عاد . ﴿ وَتَجَنَّبَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ﴾ لأن أحدا لا ينجو إلا برحمة الله تعالى ، وإن كانت له أعمال صالحة . وفى صحيح مسلم والبخارى وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم " لن يُنجى أحداً منكم عمله " قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ ! قال : " ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته منه " . وقيل : معنى « بِرَحْمَةٍ مِنَّا » بأن بينا لهم الهدى الذى هو رحمة . وكانوا أربعة آلاف . وقيل : ثلاثة آلاف . ﴿ وَتَجَنَّبَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ أى عذاب يوم القيامة . وقيل : هو الريح العقيم كما ذكر الله فى « الذاريات » وغيرها وسيأتى . قال القشبرى أبو نصر : والعذاب الذى يتوعد به النبي أمته إذا حضر ينجى الله منه النبي والمؤمنين معه ؛ نعم ! لا يبعد أن يتلى الله نيا وقومه فيعمهم ببلاء فيكون ذلك عقوبة للكافرين ، وتحصيصة للمؤمنين ، إذا لم يكن مما توعدهم النبي به . قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ عَادٌ ﴾ ابتداء وخبر . وحكى الكسائى أن من العرب من لا يصرف « عادا » فيجمله أسماء للقبيلة . ﴿ بِحَدُّوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ أى كذبوا بالمعجزات وأنكروها . ﴿ وَعَصَا رُسُلَهُ ﴾ يعنى هودا وحده ؛ لأنه لم يرسل إليهم من الرسل سواه . ونظيره قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأنه لم يكن فى عصره رسول سواه ؛ وإنما جمع هاهنا لأن من كذب رسولا واحدا فقد كفر بجميع الرسل . وقيل : عصوا هودا والرسل قبله ، وكانوا بحيث لو أرسل إليهم ألف رسول لمجدوا الكل . ﴿ وَاتَّبِعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ أى اتبع سقراطهم رؤساءهم . والجبار المتكبر . والعنيد الطاغى الذى لا يقبل الحق ولا يذعن له . قال أبو عبيد : العنيد والعنود والعائد والمعاند المعارض بالخلاف ، ومنه قيل للعرق الذى ينفجر بالدم عائد . وقال الراجز :

* إِنِّي كَبِيرٌ لَا أَطِيقُ الْعُنْدَا ^(١) *

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَنَنصَبَنَّ ﴾ أى ألحقوها . ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ . أى وآتبعوا يوم القيامة مثل ذلك ؛ فالتمام على قوله : « وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ » . ﴿ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا

(٣) فى ع : بنقاد .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٧ .

(١) راجع ج ١٧ ص ٥٠ .

* إذا رحلت فاجعلوا وسطا *

(٤) صدر البيت :

رَبَّهُمْ ﴿ قَالَ الْفَرَاءُ : أَيْ كَفَرُوا نِعْمَةً رَّبِّهِمْ ، قَالَ : وَيُقَالُ كَفَرْتَهُ وَكَفَرْتَهُ بِهِ ، مِثْلَ شَكَرْتَهُ وَشَكَرْتَ لَهُ . ﴿ أَلَّا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ ﴾ أَيْ لَا زَالُوا مُبْعِدِينَ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ . وَابْعَدِ الْهَلَاكَ . وَابْعَدِ التَّبَاعِدَ مِنَ الْخَيْرِ . يُقَالُ : بُعِدَ يَبْعُدُ بُعْدًا إِذَا تَأَخَّرَ وَتَبَاعَدَ . وَبَعْدَ بَعْدٍ بُعْدًا إِذَا هَلَكَ ، قَالَ : لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ * سَمِ الْعُدَاةِ وَأَفَّةُ الْجُزْرِ^(١) وَقَالَ النَّابِغَةُ :

فَلَا تَبْعَدَنَّ إِنَّ الْمَنِيَّةَ مَنَهْلٌ * وَكُلُّ أَمْرٍ يَوْمًا بِهِ الْحَالُ زَائِلٌ

قوله تعالى : وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُومِ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٦١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ ﴾ أَيْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ ﴿ أَخَاهُمْ ﴾ أَيْ فِي النِّسْبِ . ﴿ صَالِحًا ﴾ . وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَابٍ « وَإِلَى ثَمُودِ » بِالتَّنْوِينِ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ ، وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ الْحَسَنِ . وَاخْتَلَفَ سَائِرُ الْفَرَاءِ فِيهِ فَصَرَفُوهُ فِي مَوْضِعٍ وَلَمْ يَصْرِفُوهُ فِي مَوْضِعٍ . وَزَعَمَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّهُ لَوْلَا مَخَالَفَةُ السَّوَادِ لَكَانَ الْوَجْهَ تَرْكُ الصَّرْفِ ؛ إِذْ كَانَ الْأُغْلَبُ عَلَيْهِ التَّأْنِيثُ . قَالَ النُّحَاسُ : الَّذِي قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ — رَحِمَهُ اللَّهُ — مِنْ أَنَّ الْغَالِبَ عَلَيْهِ التَّأْنِيثُ كَلَامُ مُرْدُودٍ ؛ لِأَنَّ ثَمُودًا يُقَالُ لَهُ حَيٌّ ؛ وَيُقَالُ لَهُ قَبِيلَةٌ ، وَلَيْسَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْقَبِيلَةُ ؛ بَلِ الْأَمْرُ عَلَى ضِدِّ مَا قَالَ عِنْدَ سَبْيُوهِ . وَالْأَجُودُ عِنْدَ سَبْيُوهِ فِيمَا لَمْ يُقَلَّ فِيهِ بَنُو فُلَانٍ الصَّرْفُ ؛ نَحْوُ قَرِيشٍ وَتَقِيفٍ وَمَا أَشْبَهَهُمَا ، وَكَذَلِكَ ثَمُودُ ، وَالْعِلَّةُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ التَّذْكِيرُ الْأَصْلُ ، وَكَانَ يَقَعُ لَهُ مَذْكَرٌ وَمُؤنثٌ كَانَ الْأَصْلُ الْأَخْفَ أَوَّلَى . وَالتَّأْنِيثُ جَيِّدٌ بِالْعَمَلِ حَسَنٌ . وَأَنشَدَ سَبْيُوهُ فِي التَّأْنِيثِ :

غَلَبَ الْمَسَامِيحَ الْوَلِيدُ سَمَاحَةً * وَكَفَى قَرِيشَ الْمُعْضَلَاتِ وَسَادَهَا

(١) تقدم شرح البيت في هامش ج ٦ ص ١٤

(٢) البيت لعدى بن الرقاع يمدح الوليد بن عبد الملك ؛ والشاهد فيه ترك صرف قريش حلالاً على معنى القبيلة ؛ والصرف فيها أكثر وأعرف لأنهم قصدوا بها فصد الحى ، وغلب ذلك عليها . (شواهد سبويه) .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قَالِ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ تقدم .
 ﴿ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ أى ابتداء خلقكم من الأرض ، وذلك أن آدم خلق من الأرض
 على ما تقدم فى « البقرة ^(١) » و « الأنعام ^(٢) » وهم منه . وقيل : أنشأكم فى الأرض . ولا يجوز
 إدغام الهاء من « غيره » فى الهاء من « هو » إلا على لغة من حذف الواو فى الإدراج .
 ﴿ وَاسْتَعْمَرْتُمْ فِيهَا ﴾ أى جعلكم عمارها وسكانها . قال مجاهد : ومعنى « اسْتَعْمَرْتُمْ » أعماركم
 من قوله : أعمار فلان فلانا داره ؛ فهى له عمرى . وقال قتادة : أسكنكم فيها ؛ وعلى هذين
 القولين تكون استفعل بمعنى أفعال ؛ مثل استجاب بمعنى أجاب . وقال الضحاك : أطال
 أعماركم ، وكانت أعمارهم من ثلثائة إلى ألف . ابن عباس : أعاشكم فيها . زيد بن أسلم :
 أماركم بمارة ما تحتاجون إليه فيها من بناء مساكن ، وغرس أشجار . وقيل : المعنى ألهمكم
 عمارتها من الحرث والغرس وحفر الأنهار وغيرها .

الثالثة — قال ابن العربى قال بعض علماء الشافعية : الاستعمار طلب المارة ،
 والطلب المطلق من الله تعالى على الوجوب ؛ قال القاضى أبو بكر : تأتى كلمة استفعل فى لسان
 العرب على معان منها ؛ استفعل بمعنى طلب الفعل كقوله : استعملته أى طلبت منه حلافاً ؛
 وبمعنى اعتقد ، كقولهم : استعملت هذا الأمر أعتقدته سهلاً ، أو وجدته سهلاً ،
 واستعظمته أى أعتقدته عظيماً ووجدته ؛ ومنه استفعلت بمعنى أصبت ، كقولهم : استجدته
 أى أصبته جيداً ؛ ومنها بمعنى فعل ؛ كقوله : قز فى المكان واستقر ؛ وقالوا وقوله :
 « يَنْتَهِرُونَ » و « يَنْتَسِرُونَ » منه ؛ كقوله تعالى : « اسْتَعْمَرْتُمْ فِيهَا » خلقكم لمارتها ،
 لا على معنى استجدته واستعملته ؛ أى أصبته جيداً وسهلاً ، وهذا يستحيل فى الخالق ، فيرجع
 إلى أنه خلق ؛ لأنه الفائدة ، وقد يعبر عن الشيء بفائدته مجازاً ؛ ولا يصح أن يقال : إنه طلب
 من الله تعالى لمارتها ، فإن هذا اللفظ لا يجوز فى حقه ، أما أنه يصح أن يقال : أنه استدعى

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٧ فابعد .

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٩ فابعد .

(٣) فى و : وجدته .

عمارته فإنه جاء بلفظ أستفعل ، وهو استدعاء الفعل بالقول من هو دونه إذا كان أمرا ، وطلب للفعل إذا كان من الأدنى إلى الأعلى [رغبة ^(١)] .

قلت : لم يذكر أستفعل بمعنى أفعل ، مثل قوله : استوقد بمعنى أوقد ، وقد ذكرناه ^(٢) وهى :

الرابعة — ويكون فيها دليل على الإسكان والعمرى وقد مضى القول فى « البقرة »^(٣) فى السكنى والرقي . وأما العمرى فاختلف العلماء فيها على ثلاثة أقوال : أحدها — أنها تملك لمنافع الرقة حياة المُعمر مدة عمره ، فإن لم يذكر عقبا فمات المعمر رجعت إلى الذى أعطها أو لورثته ؛ هذا قول القاسم بن محمد ويزيد بن قسيط والليث بن سعد ، وهو مشهور مذهب مالك ، وأحد أقوال الشافعى ، وقد تقدم فى « البقرة » حجة هذا القول . الثانى — أنها تملك الرقة ومنافعها وهى هبة مبتولة ^(٤) ، وهو قول أبى حنيفة والشافعى وأصحابهما والثورى والحسن ابن حنبل وأحمد بن حنبل وآبن شُبْرمة وأبى عبيد ؛ قالوا : من أعر رجلا شيئا حياته فهو له حياته ، وبعد وفاته لورثته ؛ لأنه قد ملك رقبته ، وشرط المعطى الحياة والعمر باطل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « العمرى جائزة » و « العمرى لمن وهبت له » . الثالث — إن قال عُمرى ولم يذكر العقب كان كالقول الأول : وإن قال لعقبك كان كالقول الثانى ؛ وبه قال الزهرى وأبو ثور وأبو سلمة بن عبد الرحمن وابن أبى ذئب ، وقد روى عن مالك ؛ وهو ظاهر قوله فى الموطأ . والمعروف عنه وعن أصحابه أنها ترجع إلى المُعمر ؛ إذا انقرض عقب المُعمر ؛ إن كان المُعمر حيا ، وإلا فإلى من كان حيا من ورثته ، وأولى الناس بميراثه . ولا يملك المُعمر بلفظ العمرى عند مالك وأصحابه رقة شيء من الأشياء ، وإنما يملك بلفظ العمرى المنفعة دون الرقة . وقد قال مالك فى الحبس أيضا : إذا حبس على رجل وعقبه أنه لا يرجع إليه . وإن حبس على رجل بعينه حياته رجع إليه ، وكذلك العمرى قياسا ، وهو ظاهر الموطأ . وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله

(١) الزيادة عن ابن العربى .

(٢) راجع ج ١ ص ٢١٢ ص ٢٩٩

(٣) مبتولة : ماضية غير راجعة إلى الواهب ، من بئله ، قطعه وأبانه .

عليه وسلم قال : " أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْمَرَ رَجُلًا عُمَرَى لَهُ وَلَعِيقَهُ فَقَالَ قَدْ أُعْطِيَتْكُمَا وَعِيقُكَ مَا بَقِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ فَإِنَّمَا لِمَنْ أُعْطِيَهَا وَأَنَّهُ لَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ " . وعنه قال : إِنْ الْعُمَرَى الَّتِي أَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ : هِيَ لَكَ وَلَعِيقِكَ ، فَأَمَّا إِذَا قَالَ : هِيَ لَكَ مَا عِشْتَ فَإِنَّمَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا ؛ قَالَ مَعْمَرٌ : وَبِذَلِكَ كَانَ الزَّهْرِيُّ يَفْتِي .

قلت : معنى القرآن يجرى مع أهل القول الثاني ؛ لأن الله سبحانه قال : « وَأَسْتَعْمِرُكُمْ » بمعنى أعمركم ؛ فأعمر الرجل الصالح فيها مدة حياته بالعمل الصالح ، وبعد موته بالذكر الجليل والثناء الحسن ؛ وبالعكس الرجل الفاجر ؛ فالدنيا ظرف لهما حياة وموتا . وقد يقال : إِنْ ثَاءُ الْحَسَنِ يَجْرِي بِمَجْرَى الْعِيقِ . وفى التزويل : « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » أَيْ ثَاءً^(١) حَسَنًا . وقيل : هو عهد صلى الله عليه وسلم . وقال : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » وقال : « وَبَارَأَ عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ »^(٢) .

الخامسة - قوله تعالى : (فَاسْتَغْفِرُوهُ) أَيْ سَلُوهُ الْغُفْرَةَ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ . (ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ) أَيْ أَرْجِعُوا إِلَى عِبَادَتِهِ . (إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ) أَيْ قَرِيبُ الْإِجَابَةِ لِمَنْ دَعَاهُ . وقد مضى فى « البقرة » عند قوله : « فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِى » القول فى .

قوله تعالى : قَالُوا يَبْصَلِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَنَّا^ط أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَنِى شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿١٢﴾ قَالَ يَتَقَوِّمُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَعَآتَنِى مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ قَا تَزِيدُونِى غَيْرَ تَحْسِيرٍ ﴿١٣﴾ وَيَقْوِمُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ فَذُرُّوْهَا تَأْكُلْ فِى أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوْهَا

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٩ و ص ١١٢ .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٢ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ فابعد .

بِسُوءِ فَيَأْخُذْكَ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٦٤﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ^ط ذَٰلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴿٦٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ ﴿٦٧﴾ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ مُجُودًا كَفَرُوا بِهِمْ أَلَا بُعْدًا لِّلْمُجُودِ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَٰذَا﴾ أى كما نرجو أن تكون فينا سيدا قبل هذا؛ أى قبل دعوتك النبوة. وقيل: كان صالح يعيب آلهتهم ويشتموها، وكانوا يرجون رجوعه إلى دينهم، فلما دعاهم إلى الله قالوا: أقطع رجائنا منك. ﴿أَتَنَاهَا﴾ استفهام معناه الإنكار. ﴿أَنْ تَعْبُدَ﴾ أى عن أن نعبد. ﴿مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ فإن فى محل نصب بإسقاط حرف الجر. ﴿وَإِنَّا لَنَنِي شَكٌّ﴾ وفى سورة «إبراهيم» «وَإِنَّا» والأصل وَإِنَّا، فاستثقل ثلاث نونات فأسقط الثالثة. ﴿يَمَّا تَدْعُونَا﴾ الخطاب لصالح، وفى سورة «إبراهيم» «تَدْعُونَا» ^(١) لأن الخطاب للرسول [صلوات الله وسلامه عليهم] ﴿إِلَيْهِ مُرِيبٌ﴾ من أربته فأنأ أريبه إذا فعلت به فعلا يوجب لديه الريبة. قال الهذلى: ^(٢)

كُنْتُ إِذَا أَنُوتُهُ مِنْ غَيْبٍ * يَشُمُّ عِطْفِي وَيَبْزُ ثُوبِي ^(٤)

* كَأَنَّمَا أَرْبَتْهُ رَبِيبٌ *

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً﴾ تقدم معناه فى قول نوح. ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِن عَصَيْتُهُ﴾ استفهام معناه النفي؛ أى لا ينصرنى منه إن عصيته أحد. ﴿فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ أى تضليل وإبعاد من الخير؛ قاله الفراء.

(١) راجع ص ٣٤٤ من هذا الجزء. (٢) من ع.

(٣) هو خالد بن زهير الهذلى كما فى اللسان؛ وصدر البيت الأول:

* يا قوم مالى وأنا ذؤيب *

(٤) (بزنوبى): يجذبه إليه.

والتخسير لهم لا له صلى الله عليه وسلم ؛ كأنه قال : غير تخسير لكم لا لى . وقيل : المعنى ما تزيدوننى باحتجاجكم بدين آبائكم غير بصيرة بخسارتكم ؛ عن ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ نصب على الحال ، والعامل معنى الإشارة أو التنبيه فى « هَذِهِ » . وإنما قيل : ناقة الله ؛ لأنه أخرجها لهم من جبل — على ما طلبوا — على أنهم يؤمنون . وقيل : أخرجها من صحرة صماء منفردة فى ناحية الجحْرِ يقال لها الكُتَّابَةُ^(١) ، فلما خرجت الناقة — على ما طلبوا — قال لهم [نبي الله^(٢)] صالح : « هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ » . ﴿ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ ﴾ أمر وجوابه ؛ وحذفت النون من « فذروها » لأنه أمر . ولا يقال : وَذِرْ ولا وَادِرْ إلا شاذًا . وللنحويين فيه قولان ؛ قال سيبويه : استغنوا عنه بترك . وقال غيره : لما كانت الواو ثقيلة وكان فى الكلام فعل بمنعها لا واو فيه ألفوه ؛ قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز رفع « تأكل » على الحال والاستئناف . ﴿ وَلَا تَمْسُوهَا ﴾ جزم النهى . ﴿ بِسُوءٍ ﴾ قال الفراء : بعقر . ﴿ فَيَاخُذْكُمْ ﴾ جواب النهى . ﴿ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ أى قريب من عقربها .

قوله تعالى : ﴿ فَمَقَرُّوهَا فَقَالَ مَتَّمُّوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَمَقَرُّوهَا ﴾ إنما عقربها بعضهم ؛ وأضيف إلى الكل لأنه كان برضا الباقيين . وقد تقدم الكلام فى عقربها فى « الأعراف » . ويأتى أيضا . ﴿ فَقَالَ مَتَّمُّوا ﴾ أى قال لهم صالح متمموا ؛ أى بنعم الله عز وجل قبل العذاب . ﴿ فِي دَارِكُمْ ﴾ أى فى بلدكم ، ولو أراد المنزل لقال فى دوركم . وقيل : أى يتمتع كل واحد منكم فى داره ومسكنه ؛ كقوله : « يُخْرِجُكُمْ^(٣) طِفْلاً » أى كل واحد طفلا . وعبر عن التمتع بالحياة لأن الميت لا يتلذذ ولا يتمتع بشئ ؛ فمقرت يوم الأربعاء ، فأقاموا يوم الخميس والجمعة والسبت وأتاهم العذاب يوم الأحد . وإنما أقاموا ثلاثة أيام ؛ لأن الفصيل رغا ثلاثا على ما تقدم فى « الأعراف » فاصفرت ألوانهم فى اليوم الأول ، ثم آحزرت فى الثانى ، ثم أسودت فى الثالث ، وهلكوا فى الرابع ؛ وقد تقدم فى « الأعراف » .

(١) كذا فى و والطبرى ، وفى التاج : كُتَّابَةٌ . كرمانة . وفى ك : الكاتبة . (٢) من ع .

(٣) رابع ج ٧ ص ٢٤٠ فأبعدها . (٤) رابع ج ١٢ ص ١١ و ص ٣٣٠ ج ١٥

الثانية — استدلل علماءنا بإرجاء الله العذاب عن قوم صالح ثلاثة أيام على أن المسافرين إذا لم يجمع على إقامة أربع ليال قصر؛ لأن الثلاثة الأيام خارجة عن حكم الإقامة . وقد تقدم في « النساء »^(١) ما للعلماء في هذا .

قوله تعالى : (ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ) أى غير كذب . وقيل : غير مكذوب فيه . قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) أى عذابنا . (نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا) تقدم . (وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ) أى ونجيناهم من خزي يومئذ؛ أى من فضيحتهم وذلتهم . وقيل : الواو زائدة ؛ أى نجيناهم من خزي يومئذ . ولا يجوز زيادتها عند سيئويه وأهل البصرة، وعند الكوفيين يجوز زيادتها مع « لما » و « حتى » لا غير . وقرأ نافع والكسائي « يَوْمِئِذٍ » بالنصب . الباقون بالكسر على إضافة « يوم » إلى « إذ » . وقال أبو حاتم : حدثنا أبو زيد عن أبي عمرو أنه قرأ « وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ » أدغم الياء في الياء، وأضاف، وكسر الميم في « يومئذ » . قال النحاس : الذى يرويه النحويون — مثل سيئويه ومن قاربه عن أبي عمرو في مثل هذا — الإخفاء ؛ فأما الإدغام فلا يجوز ، لأنه يلتقى سا كان ، ولا يجوز كسر الزاى .

قوله تعالى : (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) أى فى اليوم الرابع صبح بهم فاستوا؛ وذكر لأن الصيحة والصياح واحد . قيل : صيحة جبريل . وقيل : صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة ، وصوت كل شئ فى الأرض ، فتقطعت قلوبهم وماتوا . وقال هنا : « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » وقال فى « الأعراف » « فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ » وقد تقدم بيانه هناك . وفى التفسير : أنهم لما أيقنوا بالعذاب قال بعضهم لبعض ما مقامكم أن يأتكم الأمر بغتة ؟ ! قالوا : فما نضع ؟ فأخذوا سيوفهم ورماحهم وعددهم ، وكانوا فيما يقال آتئى عشر ألف قبيلة ، فى كل قبيلة آتئى عشر ألف مقاتل ، فوقفوا على الطرق والفجاج ، زعموا يلاقون العذاب ؛ فأوحى الله تعالى إلى الملك الموكل بالشمس أن يعذبهم بحزها ،

فأذاها من رؤسهم فاشتوت أيديهم ، وتدلّت ألسنتهم على صدورهم من العطش ، ومات كل ما كان معهم من البهائم . وجعل الماء يتفوّز^(١) من تلك العيون من غليانه حتى يبلغ السماء ، لا يسقط على شيء إلا أهلكه من شدة حره ، فما زالوا كذلك ، وأوحى الله إلى ملك الموت ألا يقبض أرواحهم تعذيباً لهم إلى أن غربت الشمس ؛ فصيح بهم فأهلكوا . (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ) أى ساقطين على وجوههم ، قد لصقوا بالتراب كالطير إذا جئمت . (أَلَا إِنَّ تُمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُدًّا لِّتُمُودَ) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَالُوا لَيْتَ أَنْ جَاءَ يَعْجَلُ خَبِيرٌ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرُهم وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُّوطٍ ﴿٧٧﴾ وَأَمْرَأَتُهُ فَايِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى) هذه قصة لوط عليه السلام ، وهو ابن عم إبراهيم عليه السلام لحاً^(٢) ، وكانت قرى لوط بنواحي الشام ، وإبراهيم بلاد فلسطين ، فلما أنزل الله الملائكة بعذاب قوم لوط مروا بإبراهيم وزلوا عنده ، وكان كل من نزل عنده يحسن قراه ، وكانوا مروا ببشارة إبراهيم ، فظنهم أضيافاً . وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام ، قاله ابن عباس . الضحاك : كانوا تسعة . السدى : أحد عشر ملكاً على صورة الغلمان الحسن الوجوه ، ذوو وضاعة وجمال بارع . « بِالْبُشْرَى » قيل : بالولد . وقيل : بإهلاك قوم لوط . وقيل : بشروهم بأنهم رسل الله عز وجل ، وأنه لا خوف عليه . (قَالُوا سَلَامًا) نصب بوقوع الفعل عليه ، كما تقول : قالوا خيراً . وهذا اختيار الطبري . وأما قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ »^(٣) فالثلاثة أمم غير [قول] مقول . ولورفعا جميعاً

(١) في ع : يهز . (٢) أى لازق النسب منه . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٨٢ . (٤) من ع .

أو نصبا جميعا « قالوا سلاما قال سلام » جازى في العربية . وقيل : أنتصب على المصدر .
 وقيل : « قالوا سلاما » أى فاتحوه بصواب من القول . كما قال : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
 قَالُوا سَلَامًا »^(١) أى صوابا ؛ فسلاما معنى قولهم لا لفظه ؛ قال معناه ابن العربى وأختره .
 قال : ألا ترى أن الله تعالى لما أراد ذكر اللفظ قاله بعينه فقال مخبرا عن الملائكة : « سَلَامٌ
 عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ » « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ » . وقيل : دَعَا لَهُ ؛ والمعنى سَلِمَتْ سَلَامًا .
 (قَالَ سَلَامٌ) في رفعه وجهان : أحدهما — على إضمار مبتدأ أى هو سلام ، وأميرى سلام .
 والآخر بمعنى سلام عليكم إذا جعل بمعنى التحية ؛ فاضمر الخبر . وجاز سلام على التنكير لكثرة
 استعماله ، فحذف الألف واللام كما حذف من لا هم في قولك اللهم . وقرئ « سَلِمٌ » قال
 الفراء : السلم والسلام بمعنى ؛ مثل الحِلِّ والحلال .

قوله تعالى : (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ) فيه أربع عشرة مسألة :^(٢)

الأولى — قوله تعالى : (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ) « أن » بمعنى حتى ، قاله كبراء
 النحويين ؛ حكاه ابن العربى . التقدير : فما لبث حتى جاء . وقيل : « أن » في موضع
 نصب بسقوط حرف الجر ؛ التقدير : فما لبث عن أن جاء ؛ أى ما أبطا عن مجيئه بعجل ؛
 فلما حذف حرف الجر بقى « أن » في محل نصب . وفى « لبث » ضمير اسم إبراهيم .
 و « ما » نافية ؛ قاله سيبويه . وقال الفراء : فما لبث مجيئه ؛ أى ما أبطا مجيئه ؛ فإن
 في موضع رفع ، ولا ضمير في « لبث » ، و « ما » نافية ؛ ويصح أن تكون « ما » بمعنى الذى ،
 وفى « لبث » ضمير إبراهيم و « أن جاء » خبر « ما » أى فالذى لبث إبراهيم هو مجيئه بعجل
 حنيد . و (حَنِيدٌ) مشوى . وقيل : هو المشوى بحر الحجارة من غير أن تمسه النار .
 يقال : حنذت الشاة أحنيذا حنذا أى شويتها ، وجعلت فوقها حجارة مُخَمَّاةً لتنضجها فهى
 حنيد . وحنذت الفرس أحنيذه حنذا ، وهو أن تُحضره شوطا أو شوطين ثم تُظَاهِرَ عليه
 الحلال في الشمس ليعرق ، فهو محنوذ وحنيد ؛ فإن لم يعرق قيل : كَبَا . وحنذ موضع قريب
 الحلال

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٧ (٢) راجع ص ٣١٢ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٥
 ص ٢٨٤ فابعد . (٤) كذا في الأصل والمسائل المذكورة فى آية ٧٠ و ٧١ أيضا
 لا فى هذه الآية فحسب . (٥) فى ع : أكثر .

(١) من المدينة . وقيل : الحَنِيز السَّيِّط . ابن عباس وغيره : حَنِيزٌ نَضِيج . وَحَنِيزٌ بمعنى محنوز؛ وإنما جاء بجعل لأن البقر كانت أكثر أمواله .

الثانية — في هذه الآية من أدب الضيف أن يُعجل قِراءه ، فيقدم الموجود المبسر في الحال ، ثم يتبعه بغيره إن كان له حِدة ، ولا يتكلف ما يضربه . والضيافة من مكارم الأخلاق ، ومن آداب الإسلام ، ومن خلق النبيين والصالحين . وإبراهيم أول من أضاف على ما تقدم في « البقرة »^(٢) وليست بواجبة عند عامة أهل العلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة فسا كان وراء ذلك فهو صدقة » . والجائزة العطية والصلة التي أصلها على التنب . وقال صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » . وإكرام الجار ليس بواجب إجماعاً ، فالضيافة مثله . والله أعلم . وذهب الليث إلى وجوبها تمسكاً بقوله صلى الله عليه وسلم : « ليلة الضيف حق » إلى غير ذلك من الأحاديث . وفيما أشرنا إليه كفاية ، والله الموفق للهداية . قال ابن العربي : وقد قال قوم : إن وجوب الضيافة كان في صدر الإسلام ثم نسخ ، وهذا ضعيف ؛ فإن الوجوب لم يثبت ، والناسخ لم يرد ؛ وذكر حديث أبي سعيد الخدري نرجه الأئمة ، وفيه : « فاستضيفناهم فأبوا أن يُضيفونا فليدع سيد ذلك الحى » الحديث . وقال : هذا ظاهر في أن الضيافة لو كانت حقاً لآلَم النبي صلى الله عليه وسلم القوم الذين أبوا ، ولَبَيَّن لهم ذلك .

الثالثة — اختلف العلماء فيمن يخاطب بها ؛ فذهب الشافعي ومحمد بن عبد الحكم إلى أن المخاطب بها أهل الحضر والبادية . وقال مالك : ليس على أهل الحضر ضيافة . قال سُخْنُون : إنما الضيافة على أهل القرى ، وأما الحضر فالفندق ينزل فيه المسافرين [حكى اللغتين صاحب العين وغيره] . واحتجوا بحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الضيافة على أهل الوبر وليست على أهل المدر » . وهذا حديث لا يصح ، وإبراهيم ابن أخي

(١) وحنيذ موضع قريب من مكة أيضاً . (٢) راجع ج ٢ ص ٩٨ . (٣) من و ، فليأمل .

عبد الرزاق متروك الحديث منسوب إلى الكذب، وهذا مما انفرد به، ونسب إلى وضعه؛
قاله أبو عمر بن عبد البر. قال ابن العربي: الضيافة حقيقة فرض على الكفاية، ومن الناس
من قال: إنها واجبة في القرى حيث لا طعام ولا مأوى، بخلاف الحواضر فإنها مشحونة بالمأواة
والأقوات؛ ولا شك أن الضيف كريم، والضيافة كرامة؛ فإن كان غريبا فهي فريضة.

الرابعة - قال ابن العربي قال بعض علمائنا: كانت ضيافة إبراهيم قليلة فشكرها
الحبيب من الحبيب، وهذا حكم بالظن في موضع القطع، وبالقياس في موضع التقل؛ من
أين علم أنه قليل؟ بل قد تقل المفسرون أن الملائكة كانوا ثلاثة؛ جبريل وميكائيل
وإسرافيل صلى الله عليهم وسلم؛ وعجل لثلاثة عظيم؛ فما هذا التفسير لكاتب الله بالرأى؟
هذا بأمانة الله هو التفسير المذموم فاجتنبوه فقد علمتموه.

الخامسة - السنة إذا قُدم للضيف الطعام أن يبادر المقدم إليه بالأكل؛ فإن كرامة
الضيف تعجيل التقديم، وكرامة صاحب المنزل المبادرة بالقبول؛ فلما قبضوا أيديهم نكرم
إبراهيم؛ لأنهم خرجوا عن العادة، وخالفوا السنة، وخاف أن يكون وراءهم مكروه يقصدونه.
وروى أنهم كانوا يَنْكُتُونَ بِقِدَاحٍ كانت في أيديهم في اللحم ولا تصل أيديهم إلى اللحم، فلما
رأى ذلك منهم. (نَكْرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً) (١) أى أضمر. وقيل: أحس؛ والوجوس
الدخول؛ قال الشاعر:

جاء البريدُ بقرطاسٍ يُحِبُّ به * فأوجس القلبُ من قرطاسه جزأ

«خِيفَةً» خوفاً؛ أى فزعا. وكانوا إذا رأوا الضيف لا يأكل ظنوا به شراً؛ فقالت الملائكة
(لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ).

السادسة - من أدب الطعام أن لصاحب الضيف أن ينظر في ضيفه هل يأكل أم
لا؟ وذلك ينبغي أن يكون بتلفت ومسارة (٢) لا بتحديد النظر. روى أن أعرابيا أكل مع

(١) قِدَاح (جمع قَدَح بالكسر) السهم قبل أن ينصل وبراش.

(٢) في ع: أو مسارة.

سليمان بن عبد الملك، فرأى سليمان في لقمة الأعرابي شجرة فقال له : أزل الشجرة عن لقمك ؛ فقال له : أنتظر إلى نظر من يرى الشجرة في لقمي ؟ ! والله لا أكلت معك .

قلت : وقد ذكر أن هذه الحكاية إنما كانت مع هشام بن عبد الملك لا مع سليمان ، وأن الأعرابي خرج من عنده وهو يقول :

وَلَسْتُ خَيْرٌ مِنْ [زِيَارَةِ] ^(١) بَاخِلٍ • يُلَاحِظُ أَطْرَافَ الْأَكِيلِ عَلَى عَمْدٍ

السابعة - قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ) يقول : أنكرهم ؛ تقول : نكرتك [وأنكرتك] واستنكرتك إذا وجدته على غير ما عهدته ؛ قال الشاعر ^(٢) :

وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كُنْتُ الَّذِي نَكَرْتُ • مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّبَبَ وَالصَّلَامَ

بجمع بين اللتين . ويقال : نكرت لما تراه بعينك . وأنكرت لما تراه بقلبك .

الثامنة - قوله تعالى : (وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ) ابتداء وخبر ، أى قائمة بحيث ترى الملائكة .

قيل : كانت من وراء الستر . وقيل : كانت تخدم الملائكة وهو جالس . وقال محمد ابن إسحق : قائمة تصلي . وفي قراءة عبد الله بن مسعود « وأمرأته قائمة وهو قاعد » .

التاسعة - قوله تعالى : (فَضَحِكَتْ) قال مجاهد وعكرمة : حاضت ، وكانت

آيسة ؛ تحقيقا للبشارة ؛ وأنشد على ذلك اللغويون :

وإني لآتي العرس عند طهورها • وأهجرها يوما إذا تك ضاحكا

وقال آخر :

وَضَحِكَ الْأَرَانِبِ فَوْقَ الصَّفَا • كَشَلِ دَمِ الْجَوْفِ يَوْمَ اللَّقَا

والعرب تقول : ضحكت الأرنب إذا حاضت ؛ وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما

وعكرمة ؛ أخذ من قولهم : ضحكت الكافورة - وهى قشرة الطلعة - إذا انشقت . وقد أنكر

بعض اللغويين أن يكون في كلام المرب ضحكت بمعنى حاضت . وقال الجمهور : هو

الضحك المعروف ، واختلفوا فيه ؛ فقليل : هو ضحك التعجب ؛ قال أبو ذؤيب :

(١) كذا في رواية في المقدم الفريد ، وفيك ضيافة . (٢) من أروع رك ورو . (٣) البيت للأعشى .

بغناء بمزج لم ير الناس مثله • هو الضحك إلا أنه عمل النحل^(١)

وقال مقاتل : ضحك من خوف إبراهيم ، ورعده من ثلاثة نفر ، وإبراهيم في حشمه وخدمه ، وكان إبراهيم يقوم وحده بمائة رجل . قال : وليس الضحك الحيز في اللغة بمستقيم . وأنكر أبو عبيد والفراء ذلك ، قال الفراء : لم أسمعه من ثقة ، وإنما هو كناية . وروى أن الملائكة مسحت العجل ، فقام من موضعه فلحق بأمه ، فضحكت سارة عند ذلك فبشروها بإسحق . ويقال : كان إبراهيم عليه السلام إذا أراد أن يكرم أضيافه أقام سارة تخدمهم ، فذلك قوله : « وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ » أى قائمة في خدمتهم . ويقال : « قَائِمَةٌ » لروع إبراهيم « فَضَحِكَتْ » لقولهم : « لَا تَخَفْ » سرورا بالأمن . وقال الفراء : فيه تقديم وتأخير ، المعنى : فبشرواها بإسحق فضحكت ، أى ضحكت سرورا بالولد ، وقد هيرمت ؛ والله أعلم أى ذلك كان . قال النحاس فيه أقوال : أحسنها — أنهم لما لم يأكلوا أنكرهم وخافهم ؛ فلما قالوا لا تخف ، وأخبروه أنهم رُسُلُ [الله]^(٢) ، فرح بذلك ، فضحكت أمرأته سرورا بفرحه . وقيل : إنها كانت قالت له : أحسب أن هؤلاء القوم سيتزل بهم عذاب فضم لوطا إليك ، فلما جاءت الرسل بما قالته سرت به فضحكت ؛ قال النحاس : وهذا إن صح إسناده فهو حسن . والضحك آنكشاف الأسنان . ويمحوز أن يكون الضحك إشراق الوجه ؛ تقول : رأيت فلانا ضاحكا ؛ أى مشرقا . وأتيت على روضة تضحك ؛ أى مشرقة . وفي الحديث «^(٣) إن الله سبحانه يبعث السحاب فيضحك أحسن الضحك » . جعل أنجلاءه عن البرق ضحكا ؛ وهذا كلام مستعار . وروى عن رجل من قراء مكة يقال له محمد بن زياد الأعرابي . « فَضَحِكْتُ » بفتح الحاء ؛ قال المهدوى : وفتح « الحاء » من « فضحكت » غير معروف . وضحك يضحك ضَحْكَ وَضَحْكَ وَضَحْكَ [وَضَحْكَ] أربع لغات . والضحكة المرة الواحدة ، ومنه قول كثير^(٣) :

* غَلَقْتُ لَضَحْكِيهِ رِقَابُ الْمَالِ *

قاله الجوهري :

(١) وفسر الضحك هنا بالعلل أو الشبه . راجع اللسان مادة (ضحك) . (٢) من ع .

* غير الرداء إذا تبسم ضاحكا *

(٣) صدر البيت :

العاشرة — روى مسلم عن سهل بن سعد قال : دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرسه ، فكانت امرأته يومئذ خادمهم وهي العروس . قال سهل : أتدرون ما سقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أتقعت له تمرات من الليل في تور ، فلما أكل سقته إياه . وأخرجه البخاري وترجم له « باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس » . قال علماؤنا : فيه جواز خدمة العروس زوجها وأصحابه في عرسها . وفيه أنه لا بأس أن يعرض الرجل أهله على صالح إخوانه ، ويستخدمهن لهم . ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول الحجاب . والله أعلم .

الحادية عشرة — ذكر الطبري أن إبراهيم عليه السلام لما قدم العجل قالوا : لا تأكل طعاما إلا بئنا ؛ فقال لهم : « ثمنه أن تذكروا الله في أوله وتحمده في آخره » فقال جبريل لأصحابه : بحق أتخذ الله هذا خيلا . قال علماؤنا : ولم يأكلوا لأن الملائكة لا تأكل . وقد كان من الجائز كما يسر الله للملائكة أن يتشكّلوا في صفة الآدمي جسدا وهيئة أن يسر لهم أكل الطعام ؛ إلا أنه في قول العلماء أرسلهم في صفة الآدمي وتكلف إبراهيم عليه السلام الضيافة [حتى إذا رأى التوقف وخاف جاءته البشري فجأة] .

الثانية عشرة — ودل هذا على أن التسمية في أول الطعام ، والحمد في آخره مشروع في الأمم قبلنا ؛ وقد جاء في الإسرائيليات أن إبراهيم عليه السلام كان لا يأكل وحده ؛ فإذا حضر طعامه أرسل يطلب من يأكل معه ، فلقى يوما رجلا ، فلما جلس معه على الطعام ، قال له إبراهيم : سمّ الله ، قال الرجل لا أدري ما الله ؟ فقال له : فأخرج عن طعامي ، فلما خرج نزل إليه جبريل فقال له : يقول الله إنه يرزقه على كفره مدى عمره وأنت بخلت عليه بلقمة ؛ فخرج إبراهيم فرحا يمتز داءه ، وقال : أرجع ، فقال : لا أرجع حتى تخبرني لم تردني لغير معنى ؟ فأخبره بالأمر ؛ فقال : هذا رب كريم ، آمنت ؛ ودخل وسمّى الله وأكل مؤمنا .

(١) التور : إنا نشرب فيه العرب ، وقد يتوضأ منه ، ويصنع من صفراء وحجارة .

(٢) في ع : يستخدمها . (٣) الزيادة عن ابن العربي . (٤) في ع : منبما .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ ﴾ لما ولد لإبراهيم إسماعيل من هاجر تمت سائة أن يكون لها ابن ، وأبست لكبر سنّها ، فبشرت بولد يكون نبيّا وبلد نبيّا ، فكان هذا بشارة لها بأن ترى ولد ولدها .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ قرأ حمزة وعبد الله ابن عامر « يعقوب » بالنصب . ورفع الباقون ؛ فالرفع على معنى : ويحدث لها من وراء إسحاق يعقوب . ويجوز أن يرتفع بالفعل الذي يعمل في « من » كأن المعنى : وثبت لها من وراء إسحاق يعقوب . ويجوز أن يرتفع بالابتداء ، ويكون في موضع الحال ؛ أى بشروها بإسحاق مقابلا له يعقوب . والنصب على معنى : ووهبنا لها من وراء إسحاق يعقوب . وأجاز الكسائي والأخفش وأبو حاتم أن يكون « يعقوب » في موضع جرّ على معنى : وبشرناها من وراء إسحاق بـيعقوب . قال الفراء : ولا يجوز الخفض إلا بإعادة الحرف الخافض ؛ قال سيبويه ولو قلت : مررت بزيد أول من أمس وأمس عمرو كان قبيحا [خيثا] ؛ لأنك فرقت بين المجرور وما يشركه وهو الواو ، كما تفرق بين الجار والمجرور ؛ لأن الجار لا يفصل بينه وبين المجرور ، ولا بينه وبين الواو .

قوله تعالى : قَالَتْ يَتُوبَلَيَّ ءَالِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا

إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٦٧﴾

فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ قال الزجاج : أصلها يا ويلى ، فأبدل من الياء ألف ، لأنها أخف من الياء والكسرة ؛ ولم ترد الدعاء على نفسها بالويل ، ولكنها كلمة تخفّ على أقواء النساء إذا طرأ عليهن ما يعجبن منه ؛ وعجبت من ولادتها [ومن] كون بعلها شيخا لخروجه عن العادة ، وما خرج عن العادة مستغرب ومستنكر . و ﴿ ءَالِدٌ ﴾ استفهام معناه التعجب . ﴿ وَأَنَا عَجُوزٌ ﴾ أى شيخخة . ولقد عجّزت تعجّزُ تعجّزا وتعجّزت تعجّيزا ؛ أى طعنت في السن .

(١) والوجه عنده (وأمس بمرور) . (٢) كذا في أوله وروى . (٣) من ع .

وقد يقال : عجوزة أيضا . وعجزت المرأة بكسر الجيم ؛ عظمت عجيزتها نُجْزَا ونُجْزَا بضم العين وفتحها . قال مجاهد : كانت بنت تسع وتسعين سنة . وقال ابن إسحاق : كانت بنت تسعين سنة ^(١) . وقيل غير هذا .

الثانية — قوله تعالى : (وَهَذَا بَعْلِي) أى زوجي . (شَيْخًا) نصب على الحال ، والعامل فيه التنبيه أو الإشارة . « وَهَذَا بَعْلِي » ابتداء وخبر . وقال الأخفش : وفي قراءة ابن مسعود وأبى « وهذا بعلي شيخ » قال النحاس : كما تقول هذا زيد قائم ؛ فزيد بدل من هذا ؛ وقام خبر الابتداء . ويجوز أن يكون « هذا » مبتدأ « وزيد قائم » خبرين ؛ وحكى سيويه : هذا حلُّ حامض . وقيل : كان إبراهيم ابن مائة وعشرين سنة . وقيل : ابن مائة فكان يزيد عليها في قول مجاهد سنة . وقيل : إنما عرضت بقولها : « وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا » أى عن ترك غشيانه لها . وسارة هذه امرأة إبراهيم بنت هاران بن ناحور بن شاروع بن أرغو بن فالغ ، وهى بنت عم إبراهيم . (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ) أى الذى بشرتمونى به لى عجب .

قوله تعالى : قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكْنَاهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) لما قالت : « وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا » وتعجبت ، أنكرت الملائكة عليها تعجبها من أمر الله ، أى من فضائه وقدره ، أى لا عجب من أن يرزقك الله الولد ، وهو إسحاق . وبهذه الآية استدلت كثير من العلماء على أن الذبيح إسماعيل ، وأنه أسن من إسحاق ؛ لأنها بشرت بأن إسحاق يعيش حتى يولد له يعقوب . وسيأتى الكلام فى هذا ؛ وبياناه فى « الصافات » ^(٢) إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى: (رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ) مبتدأ، والخبر (عَلَيْكُمْ) . وحكى سيبويه «عليكم» بكسر الكاف لمجاورتها الياء . وهل هو خبر أو دعاء ؟ وكونه إخباراً أشرف ؛ لأن ذلك يقتضى حصول الرحمة والبركة لهم ، المعنى : أوصل الله لكم رحمته وبركاته أهل البيت . وكونه دعاءً إنما يقتضى أنه أمر يُترجى ولم يحصل بعد . ونصب ((أَهْلَ الْبَيْتِ)) على الاختصاص ؛ وهذا مذهب سيبويه . وقيل : على النداء .

الثالثة - هذه الآية تعطى أن زوجة الرجل من أهل البيت ؛ فدل هذا على أن أزواج الأنبياء من أهل البيت ؛ فعائشة رضى الله عنها وغيرها من جملة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ممن قال الله فيهم : « وَيُظَاهَرُكُمْ تَطْهِيرًا » ^(١) وسيأتى .

الرابعة - ودلت الآية أيضاً على أن منتهى السلام «وَبَرَكَاتُهُ» كما أخبر الله عن صالحى عباده «رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» . والبركة النمو والزيادة ؛ ومن تلك البركات أن جميع الأنبياء والمرسلين كانوا فى ولد إبراهيم وسارة . وروى مالك عن وهب بن كيسان أبى نعيم عن محمد بن عمرو بن عطاء قال : كنت جالسا عند جسد الله بن عباس فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ؛ ثم زاد شيئا مع ذلك ؛ فقال ابن عباس - وهو يومئذ قد ذهب بصره - من هذا ؟ فقالوا اليمانيّ الذى يشاك ، فعرفوه إياه ، فقال : إن السلام انتهى إلى البركة . وروى عن عليّ رضى الله عنه أنه قال : دخلت المسجد فإذا أنا بالنبي صلى الله عليه وسلم فى عصابة من أصحابه ، فقلت : السلام عليكم ؛ فقال : «و عليك السلام ورحمة الله عشرون لى وعشرة لك» . قال : ودخلت الثانية ؛ فقلت : السلام عليكم ورحمة الله فقال : «و عليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لى وعشرون لك» . فدخلت الثالثة فقلت : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فقال : «و عليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لى وثلاثون لك أنا وأنت فى السلام سواء . ((إِنَّهُ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ)) أى محمود ماجد . وقد بيناهما فى «الأسماء الحسنى» .

قوله تعالى : فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا
 فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٥﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَتْلُوهُمْ أَغْرَضَ
 عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَنِيبُونَ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾
 قوله تعالى : (فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ) أى الخوف ؛ يقال : ارتاع من كذا
 إذا خاف ؛ قال النابغة :

فارتاع من صَوْتِ كَلَابٍ فَبَاتَ لَهُ * طَوَعَ الشَّوَابِتِ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ صَرِدٍ

(وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى) أى بالحق ويعقوب . وقال قتادة : بشروه بأنهم إنما أتوا بالعذاب
 إلى قوم لوط ، وأنه لا يخاف . (يُجَادِلُنَا) أى يجادل رسلنا ، وأضافه إلى نفسه ، لأنهم نزلوا
 بأمره . وهذه المجادلة رواها حميد بن هلال عن جندب عن حذيفة ؛ وذلك أنهم لما قالوا :
 « إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ » قال لهم : أرايتم إن كان فيها خمسون من المسلمين أتهلكونهم ؟
 قالوا : لا . قال : فأربعون ؟ قالوا : لا . قال : فثلاثون ؟ قالوا : لا قال : فعشرون ؟
 قالوا : لا . قال : فإن كان فيها عشرة — أو خمسة شك حميد — قالوا : لا . قال قتادة :
 نحوا منه ؛ قال فقال يعنى إبراهيم : قوم ليس فيهم عشرة من المسلمين لا خير فيهم . وقيل
 إن إبراهيم قال : أرايتم إن كان فيها رجل مسلم أتهلكونها ؟ قالوا : لا . فقال إبراهيم عند
 ذلك : « إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ مِنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ » .
 وقال عبد الرحمن بن سُمرة : كانوا أربعمائة ألف . ابن جريج . وكان في قرى قوم لوط
 أربعة آلاف ألف . ومذهب الأخفش والكسائي أن « يجادلنا » في موضع « جادلنا » .
 قال النحاس : لما كان جواب « لما » يجب أن يكون بالماضى جعل المستقبل مكانه ؛
 كما أن الشرط يجب أن يكون بالمستقبل فجعل الماضى مكانه . وفيه جواب آخر — أن
 يكون « يجادلنا » في موضع الحال ؛ أى أقبل يجادلنا ؛ وهذا قول الفراء . (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ)

(١) الكلاب : صاحب الكلاب . يصف الشاعر نورا وحشيا بأنه بات من الخسوف الذى أدركه ، والبرد
 الذى أصابه ميت سوء ، وميته على ذلك الحال يبرأ عداؤه . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٤١ فابعد .

(١١) **أَوَاهُ مِثْبَبٌ** تقدم في « براءة » معنى « لَأَوَاهُ حَلِيمٌ » . والنيب الراجع ؛ يقال : أناب إذا رجع . وإبراهيم صلى الله عليه وسلم كان راجعا إلى الله تعالى في أموره كلها . وقيل : الأواه المتأوه أسفا على ما قد فات قوم لوط من الإيمان .

قوله تعالى : **(يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا)** أى دع عنك الجدال في قوم لوط . **(إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ)** أى عذابه لهم . **(وَلَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ)** أى نازل بهم . **(عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ)** أى غير مصروف عنهم ولا مدفوع .

قوله تعالى : **وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ** ﴿٧٧﴾ **وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْقُومُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ** ﴿٧٨﴾ **قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ** ﴿٧٩﴾ **قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِيَّائِي لَكُنِّي شَدِيدٌ** ﴿٨٠﴾ **قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْغِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابُهُمْ إِنَّا مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ** ﴿٨١﴾ **فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنصُودٍ** ﴿٨٢﴾ **مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ** ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : **(وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ)** لما خرجت الملائكة من عند إبراهيم ، وكان بين إبراهيم وقرية لوط أربعة فراسخ بصرت بتالوط — وهما استقيان — بالملائكة

ورأنا هيئة حسنة ؛ فقلنا : ما شأنكم ؟ ومن أين أقبلتم ؟ قالوا : من موضع كذا نريد هذه القرية قلنا : فإن أهلها أصحاب الفواحش ؛ فقالوا : أيها من يضيفنا ؟ قلنا : نعم ! هذا الشيخ وأشارنا إلى لوط ؛ فلما رأى لوط هيئةهم خاف قومه عليهم . (سَيِّئَ بِهِمْ) أى ساء عجبتهم ؛ يقال : ساء يسوء فهو لازم ، وساء يسوء فهو متعد أيضا ، وإن شئت ضمنت السين ؛ لأن أصلها الضم ، والأصل سَوِيَ بِهِمْ من السوء ؛ قلبت حركة الواو على السين فانقلبت ياء ، وإن خفت الحمزة ألفت حركتها على الياء فقلت : «سَيِّئَ بِهِمْ» مخففا ، ولغة شاذة بالتشديد . (وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا) أى ضاق صدره بجيئهم وكرهه . وقيل : ضاق وسعه وطاقته . وأصله أن يَدَّرِعَ البعير يديه في سيره ذَرْعًا على قدر سعة خَطْوِهِ ؛ فإذا حُلَّ على أكثر من طَوْفِهِ ضاق عن ذلك ، وضعف ومدّ عنقه ؛ فضيق الذرع عبارة عن ضيق الوُسْع . وقيل : هو من ذَرَمَ القى أى قلبه ؛ أى ضاق عن حبسه المكروه في نفسه ، وإنما ضاق ذرعه بهم لما رأى من جلالهم ، وما يعلم من فسق قومه . (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) أى شديد في الشر . وقال الشاعر :

وَأِنَّكَ إِلَّا تُرِضَ بَكْرَ بْنَ وَاثِلٍ * يَكُنْ لَكَ يَوْمٌ بِالْعِرَاقِ عَصِيبٌ

وقال آخر :

يَوْمٌ عَصِيبٌ بِعَصَبِ الْأَبْطَالَا • عَضِبَ الْقَوِيُّ السَّلَمَ الطَّوَالَا

ويقال : عَصِيبٌ وَعَصِيبٌ عَلَى التَّكْثِيرِ ؛ أى مكروه مجتمع الشر وقد عصب ؛ أى عصب بالشر عصابة ؛ ومنه قيل : عَصْبَةٌ وَعِصَابَةٌ أى مجتمعوا الكلمة ؛ أى مجتمعون في أنفسهم . وعَصْبَةُ الرَّجُلِ الْمُجْتَمِعُونَ مَعَهُ فِي النَّسَبِ ؛ وتَعْصَبْتُ لِفُلَانٍ صَرْتُ كَمَعْصَبَتِهِ ، وَرَجُلٌ مَعْصُوبٌ ، أى مجتمع الخلق .

قوله تعالى : (وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرُعُونَ إِلَيْهِ) في موضع الحال . «يَهْرُعُونَ» أى يسرعون . قال الكسائي والفراء وغيرهما من أهل اللغة : لا يكون الإهراع إلا إسراعا مع رعدة ؛ يقال : أَهْرِعَ الرَّجُلُ إِهْرَاعًا أى أسرع في رعدة من برد أو غضب أو حمى ، وهو مُهْرِعٌ ؛ قال مهلهل :

بجاءوا يُهرعون وهم أسارى • تقودهم على رَغَمِ الأنوفِ

وقال آخر :

• بمجالاتٍ نحوه مَهارع •

وهذا مثل : أُولِعَ فلان بالأمْر ، وأُرِعِدَ زيد ، وزُهِىَ فلان . وتبجىء ولا تستعمل إلا على هذا الوجه . وقيل : أهرع أى أهرعه حرصه ؛ وعلى هذا « يُهرعون » أى يُستحثون عليه . ومن قال بالأول قال : لم يسمع إلا أهرع الرجل أى أسرع ؛ على لفظ ما لم يسم فاعله . قال ابن القوطية : هُرِعَ الإنسان هَرَعًا ، وأهرع : سيق واستعجل . وقال الهروي يقال : هُرِعَ الرجل وأهرع أى أَسْتَحِثَّ . قال ابن عباس وقتادة والسدي : « يُهرعون » يهرولون . الضحاك : يَسْعَوْنَ . ابن عيينة : كأنهم يدفعون . وقال شمر بن عطية : هو مشى بين الهرولة والجمزى . وقال الحسن : مشى بين مشين ؛ والمعنى متقارب . وكان سبب إسراعهم ما روى أن امرأة لوط الكافرة ، لما رأت الأضياف وجمالم وهيتهم ، خرجت حتى أتت مجالس قومها ، فقالت لهم : إن لوطا قد أضاف الليلة فنية ما رؤى مثلهم جمالا ؛ وكذا وكذا ؛ فحينئذ جاءوا يُهرعون إليه . ويذكر أن الرسل لما وصلوا إلى بلد لوط وجدوا لوطا فى حرث له . وقيل : وجدوا ابنته تستقى ماء من نهر سدوم ، فسألوها الدلالة على من يضيفهم ، ورأت هيتهم تخافت عليهم من قوم لوط ، وقالت لهم : مكانكم ! وذهبت إلى أبيها فأخبرته ؛ فخرج إليهم ؛ فقالوا : نريد أن تضيفنا الليلة ؛ فقال لهم : أو ما سمعتم بعمل هؤلاء القوم ؟ فقالوا : وما عملهم ؟ فقال أشهد بالله إنهم لشر قوم فى الأرض — وقد كان الله عز وجل قال للملائكة لا تمذّبوهم حتى يشهد لوط عليهم أربع شهادات — فلما قال لوط هذه المقالة ، قال جبريل لأصحابه : هذه واحدة ، وتردد القول بينهم حتى كرر لوط الشهادة أربع مرات ، ثم دخل بهم المدينة .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ قَبْلُ ﴾ أى ومن قبل مجئ الرسل . وقيل : من قبل لوط .

﴿ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ أى كانت عادتهم إتيان الرجال . فلما جاءوا إلى لوط وقصدوا

أضيافه قام إليهم لوط مدافعا، وقال : ﴿ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي ﴾ ابتداء وخبر . وقد اختلف في قوله : « هَؤُلَاءِ بَنَاتِي » فقيل : كان له ثلاث بنات من صُلبه . وقيل : بنتان ؛ زينا وزعوراء ؛^(١) فقيل : كان لهما سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما أبنتيه . وقيل : ندهم في هذه الحالة إلى النكاح ، وكانت سنتهم جواز نكاح الكافر المؤمنة ؛ وقد كان هذا في أول الإسلام جائزا ثم نسخ ؛ فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنتا له من عتبة بن أبي لهب ، والأخرى من أبي العاص بن الربيع قبل الوحي ، وكانا كافرين . وقالت فرقة — منهم مجاهد وسعيد بن جبير — أشار بقوله : « بَنَاتِي » إلى النساء جملة ؛ إذ نجي القوم أب لهم ؛ ويقوى هذا أن في قراءة ابن مسعود . « النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَهُوَ أَبٌ لَهُمْ » . وقالت طائفة : إنما كان الكلام مدافعة ولم يرد إمضاءه ؛ روى هذا القول عن أبي عبيدة ؛ كما يقال لمن ينهى عن أكل مال الغير : الخنزير أحل لك من هذا . وقال عكرمة : لم يعرض عليهم بناته ولا بنات أمته ، وإنما قال لهم هذا لينصرفوا .

قوله تعالى : ﴿ هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر ؛ أى أزوجكموهن ؛ فهو أظهر لكم مما تريدون ، أى أحل . والتطهر التنزه عما لا يحل . وقال ابن عباس : كان رؤسائهم خطبوا بناته فلم يجبهن ، وأراد ذلك اليوم أن يفدى أضيافه ببناته . وليس ألف « أظهر » للتفضيل حتى يتوهم أن في نكاح [الرجال] طهارة ، بل هو كقولك : الله أكبر وأعلى وأجل ، وإن لم يكن تفضيلا ؛ وهذا جائز شائع في كلام العرب ، ولم يكابر الله تعالى أحد حتى يكون الله تعالى أكبر منه . وقد قال أبو سفيان بن حرب يوم أحد : ^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤)

قال الزجاج : ويدل بها على أن كان محتاج إلى خبر . وقال غيره : يدل بها على أن الخبر معرفة أو ما قارنها .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي صُنِيِّ ﴾ أي لا تهينوني ولا تذلونني . ومنه قول حسان :

فانزلك ربي يا عتيب بن مالك • ولقائك قبل الموت إحدى الصواعق
مددت يميناً للنبي تعمداً • ودئيت فاه قطعاً بالبورق
ويحوز أن يكون من الخزاية ، وهو الحياء ، والمجل ؛ قال ذو الرمة :
خزاية^(١) أدركته بعد جولته • من جانب الجبل مخلوطاً بها الغضب
وقال آخر :

من البيض لا تحزى إذا الریح الصقت • بها مرطها أو زایل الحلى جيدها
وضيف يقع للثنين والجمع على لفظ الواحد ؛ لأنه في الأصل مصدر ؛ قال الشاعر :
لا تعدى الدهر شفار الجازر • للضيف والضيف أحق زائر

ويحوز فيه التثنية والجمع ؛ والأول أكثر كقولك : رجال صوم وفطر وزور . ونحزى الرجل خزاية ؛ أي استجيا مثل ذل وهان . ونحزى خزياً إذا افترض ؛ يحزى فيهما جميعاً . ثم وبخهم بقوله : ﴿ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾ أي شديد يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . وقيل : « رشيد » أي ذو رشد . أو بمعنى راشد أو مرشد ، أي صالح أو مصلح . ابن عباس : مؤمن . أبو مالك : ناه عن المنكر . وقيل : الرشيد بمعنى الترشد ؛ والرشد والرشاد الهدى والاستقامة . ويحوز أي يكون بمعنى المرشد ؛ كالحكيم بمعنى المحكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ ﴾ روى أن قوم لوط خطبوا بناته فردهن ، وكانت سنتهم أن من رد في خطبة امرأة لم تحل له أبداً ؛ فذلك قوله تعالى :

(١) (خزاية) أي من الخزاية . والجبل هو جبل الرمل . والكلام في وصف نور وحشي تطارده الكلاب . وقوله : حتى إذا دومت في الأرض راجعه • كبير ولو شاء . نجى نفسه الحرب .
يعنى أن النور أوف من الحرب فرجع إلى الكلاب .

« قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا بِبَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ » وبعد ألا تكون هذه الخاصية . فوجه الكلام أنه ليس لنا إلى بناتك تعلق ، ولا هن قصدنا ، ولا لنا عادة نطلب ذلك . ﴿ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴾ إشارة إلى الأضياف .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ﴾ لما رأى استمرارهم في غيهم ، وضعف عنهم ، ولم يقدر على دفعهم ، تمنى لو وجد عوناً على ردهم ، فقال على جهة التفجع والاستكانة : « لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ » أى أنصاراً وأعواناً . وقال ابن عباس : أراد الولد . و « أَنْ » فى موضع رفع بفعل مضمر ، تقديره : لو آتفق أو وقع . وهذا يطرد فى « أَنْ » التابعة لـ « لَوْ » . وجواب « لَوْ » محذوف ، أى لرددت أهل الفساد ، وحلت بينهم وبين ما يريدون . ﴿ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ أى الجأ وأنصوى . وقرئ « أَوْ آوَى » بالنصب عطفاً على « قُوَّةٌ » كأنه قال : « لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ » أو إيواء إلى ركن شديد ، أى وأن آوى ، فهو منصوب بإضمار « أَنْ » . ومراد لوط بالركن العشيرة ، والمنعة بالكثرة . وبلغ بهم قبيح فعلهم إلى قوله هذا مع علمه بما عند الله تعالى ؛ فيروى أن الملائكة وجدت عليه حين قال هذه الكلمات ، وقالوا : إن ركنك لشديد . وفى البخارى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يرحم الله لوطاً لقد كان يأوى إلى ركن شديد » الحديث ؛ وقد تقدم فى « البقرة »^(١) . وخرجه الترمذى وزاد « ما بعث الله بعده نبياً إلا فى ثروة من قومه » . قال محمد بن عمرو : والثروة الكثرة والمنعة ؛ حديث حسن . ويروى أن لوطاً عليه السلام لما غلبه قومه ، وهموا بكسر الباب وهو يمسكه ، قالت له الرسل : تفتح عن الباب ؛ فتحتى وانفتح الباب ؛ فضرهم جبريل يمتاحه فطمس أعينهم ، وعموا وانصرفوا على أعقابهم يقولون : النجاء ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ »^(٢) . وقال ابن عباس وأهل التفسير : أغلق لوط بابَه والملائكة معه فى الدار ، وهو يناظر قومه ويناشدهم من وراء الباب ، وهم يعالجون تسوّر الجدار ؛ فلما رأت الملائكة ما لى من الجهد والكره والنصب بسببهم ، قالوا : يا لوط إن ركنك لشديد ، وأنهم آتيتهم عذاب غير مردود ،

وإنا رسل ربك ، فافتح الباب ودعنا وإياهم ، ففتح الباب فضر بهم جبريل بجناحه على ما تقدم . وقيل : أخذ جبريل قبضة من تراب فأذراها في وجوههم ، فأوصل الله إلى عين من بعد ومن قرب من ذلك التراب فطمس أعينهم ، فلم يعرفوا طريقا ، ولا أهدوا إلى بيوتهم ، وجعلوا يقولون : النجاء النجاء ! فإن في بيت لوط قوما هم أشعر من على وجه الأرض ، وقد صحرنا فاعموا أبصارنا . وجعلوا يقولون : يا لوط كما أنت حتى نصبح فستري ؛ يتوعدونه . قوله تعالى : (قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ) لما رأت الملائكة حزنه وأضطرابه ومدافقته عرفوه بأنفسهم ، فلما علم أنهم رسل مكن قومه من الدخول ، فأمر جبريل عليه السلام يده على أعينهم فعموا ، وعلى أيديهم فحقت . (لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ) أى بمكره (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ) قرئ « فأمير » بوصل الألف وقطعها ؛ لغتان فصيحتان . قال الله تعالى : « وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُّ » وقال : « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى » وقال النابغة : فجمع بين اللتين : أسرت عليه من الجوزاء سارية^(١) . نُرْجَى الشمال عليه جامد البرد^(٢) وقال آخر :

حَى النَّصِيرَةَ رَبَّةَ الْخَذِيرِ • أسرت إليك ولم تكن تسرى

وقد قيل : « فَأَسْرِ » بالقطع إذا سار من أول الليل ، وسرى إذا سار من آخره ، ولا يقال في النهار إلا سار . وقال ليبي :

إذا المرء أسرى ليلة ظن أنه • قضى عملا والمرء ما عاش عامل

وقال عبد الله بن زواعة :

عند الصياح يتحد القوم السرى • وتنجلي عنهم غيابات الكرى

(يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ) قال ابن عباس : بطائفة من الليل . الضحاك : ببقية من الليل . قتادة : بعد مضى صدر من الليل . الأخفش : بعد جنح من الليل . ابن الأعرابي : بساعة من الليل . وقيل : بظلمة من الليل . وقيل : بعد هدوء من الليل . وقيل : هزيع

(١) راجع ج ٢٠ ص ٤٢ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٤ .

(٣) ويرى (سرت) . يقول : إن السحابة سرت في الجوزاء . فذلك شبهها بالجوزاء .

من الليل . وكلها متقاربة ؛ وقيل : إنه نصف الليل ؛ مأخوذ من قطعه نصفين ؛ ومنه قول الشاعر ^(١) :

ونائحة تنوح بقطع ليل • على رجل بقارة الصعيد

فإن قيل : السرى لا يكون إلا بالليل، فما معنى « بقطع من الليل » ؟ فالجواب : أنه لو لم يقل : « يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ » جاز أن يكون أوله . (وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ) أى لا ينظر وراءه منكم أحد ؛ قاله مجاهد . ابن عباس : لا يتخلف منكم أحد . على بن عيسى : لا يشتغل منكم أحد بما يخلفه من مال أو متاع . (إِلَّا أَمْرَأَتُكَ) بالنصب ؛ وهى القراءة الواضحة البينة المعنى ؛ أى فأمرأياهلك إلا أمرأتك . وكذا فى قراءة ابن مسعود « فأمرأياهلك إلا أمرأتك » فهو استثناء من الأهل . وعلى هذا لم يخرج بها معه . وقد قال الله عز وجل : « كَانَتْ مِنَ الْغَائِرِينَ » ^(٢) أى من الباقين . وقرأ أبو عمرو وابن كثير : « إِلَّا أَمْرَأَتُكَ » بالرفع على البدل من « أحد » . وأنكر هذه القراءة جماعة منهم أبو عبيد ؛ وقال : لا يصح ذلك إلا برفع « يلتفت » ويكون نعتا ؛ لأن المعنى يصير — إذا أبدلت وجزمت — أن المرأة أبيع لها الالتفات ، وليس المعنى كذلك . قال النحاس : وهذا الحمل من أبى عبيد وغيره على مثل أبى عمرو مع جلالة ومحلته من العربية لا يجب أن يكون ؛ والرفع على البدل له معنى صحيح ، والتأويل له على ما حكى محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد أن يقول الرجل لحاجبه : لا يخرج فلان ؛ فلفظ النهى لفلان ومعناه للخطاب ؛ أى لا تدعه يخرج ؛ ومثله قولك : لا يقيم أحد إلا زيدا ؛ يكون معناه : أنهم عن القيام إلا زيدا ؛ وكذلك النهى للوط ولفظه لغيره ؛ كأنه قال : أنهم لا يلتفت منهم أحد إلا أمرأتك . ويجوز أن يكون استثناء من النهى عن الالتفات لأنه كلام تام ؛ أى لا يلتفت منكم أحد إلا أمرأتك فإنها تلتفت وتهلك ، وأن لوطا خرج بها ، ونهى من معه ممن أسرى بهم ألا يلتفت ، فلم يلتفت منهم أحد سوى زوجته ؛ فإنها لما سمعت هذه العذاب التفت وقالت : واقوماه ! فأدركها حجر فقتلها . (إِنَّهُ مُصِيبُهَا)

أى من العذاب . والكآفة فى « إله » ترجع إلى الأمر والشأن ؛ أى فإن الأمر والشأن والقصة . (مُصِيبُهُمَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ) لما قالت الملائكة : « إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ » قال لوط : الآن الآن . أستعجلهم بالعذاب لفيظه على قومه ؛ فقالوا : (أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) وقراء عيسى بن عمر « أليس الصُّبْحُ » بضم الباء وهى لغة . ويحتمل أن يكون جعل الصبح ميقانا لهلاكهم ؛ لأن النفوس فيه أودع ، والناس فيه أجمع . وقال بعض أهل التفسير : إن لوطا خرج بابنتيه ليس معه غيرها عند طلوع الفجر ، وأن الملائكة قالت له : إن الله قد وكل بهذه القرية ملائكة معهم صوت رعد ، وخطف برق ، وصواعق عظيمة ، وقد ذكرنا لهم أن لوطا سيخرج فلا تؤذوه ؛ وأمارته أنه لا يلتفت ، ولا تلتفت أبناته فلا يهولنك ما ترى . فخرج لوط وطوى الله له الأرض فى وقته حتى نجا ووصل إلى إبراهيم . قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) أى عذابنا . (جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا) وذلك أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت قرى قوم لوط ، وهى خمس : سدوم — وهى القرية العظمى — وعامورا ، ودادوما ، وضموه ، وقم^(١) ، فرفعها من تخوم الأرض حتى أدناها من السماء بما فيها ؛ حتى سمع أهل السماء نقيق حرهم وصياح ديكيتهم ، لم تنكفى لهم جرّة ، ولم ينكسر لهم إناء^(٢) ، ثم نكسوا على رؤوسهم ، وأتبعهم الله بالمجاعة . مقاتل : أهلكت أربعة ، ونجيت ضموه . وقيل غير هذا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا مِنْ سِجِّيلٍ) دليل على أن من فعل فعلهم حكاه الرجم ؛ وقد تقدّم فى « الأعراف »^(٣) . وفى التفسير : أمطرنّا فى العذاب ، ومطرنّا فى الرحمة . وأما كلام العرب فيقال : مطرت السماء وأمطرت : حكاها الهروى . واختلف فى « السَّجِّيلِ »^(٤) فقال النحاس : السجّيل الشديد الكثير ؛ وسجّيل وسجّين اللام والنون أختان . وقال أبو عبيدة : السجّيل الشديد ؛ وأنشد^(٥) :

* ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينَا *

(١) وفى زوزك : قامورا ورامدا وضموه ، وفى ضبط هذه القرى اختلاف . (٢) فى : ينكسف .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٤٣ (٤) كذا فى ١ ، وفى زوزك وروى : (البخارى) .

(٥) سيأت البيت بتمامه فى ص ٨٣ .

قال النحاس : ورد عليه هذا القول عبد الله بن مسلم وقال : هذا سجين وذلك سجيل فكيف يستشهد به ؟ ! قال النحاس : وهذا الرد لا يلزم ، لأن أبا عبيدة ذهب إلى أن اللام تبدل من النون لقرب إحداهما من الأخرى ، وقول أبي عبيدة يرد من جهة أخرى ، وهى أنه لو كان على قوله لكان حجارة سجّلا ، لأنه لا يقال : حجارة من شديد ، لأن شديدا نعت . وحكى أبو عبيدة عن الفراء أنه قد يقال لحجارة الأرحاء سجيل . وحكى عنه محمد بن الجهم أن سجّلا طين يطبخ حتى يصير بمنزلة الأرحاء . وقالت طائفة منهم ابن عباس وسعيد بن جبير وابن إسحق : إن سجّلا لفظة غير عربية عربت ، أصلها سنج وجيل . ويقال : سنك ويكل ؛ بالكاف موضع الجسيم ، وهما بالفارسية حجر وطين عربتهما العرب فجعلتهما إسمًا واحدا . وقيل : هو من لغة العرب . وقال قتادة وعكرمة : السجيل الطين بدليل قوله : « لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ » . وقال الحسن : كان أصل الحجارة طينا فشددت . والسجيل عند العرب كل شديد صلب . وقال الضحاك : يعنى الآجر . وقال ابن زيد : طين طبخ حتى كان كالآجر ، وعنه أن سجّلا آسم السماء الدنيا ؛ ذكره المهدوى ؛ وحكاه الثعلبى عن أبي العالية ؛ وقال ابن عطية : وهذا ضعيف يرده وصفه بـ « منضود » . وعن عكرمة : أنه بحر معلق فى الهواء بين السماء والأرض منه نزلت الحجارة . وقيل : هى جبال فى السماء ، وهى التى أشار الله تعالى إليها بقوله : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » . وقيل : هو مما سجيل لهم أى كتب لهم أن يصيبهم ؛ فهو فى معنى سجين ؛ قال الله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ . كِتَابٌ مَرْقُومٌ » قاله الزجاج وأخاره . وقيل : هو فيسيل من أسجلته أى أرسلته ؛ فكأنها مرسلّة عليهم . وقيل : هو من أسجلته إذا أعطيتّه ؛ فكأنه عذاب أعطوه ؛ قال :

مَنْ يُسَاجِلْنِي يُسَاجِلْ مَا جِدَا • يَمْلَأُ الدُّلُو إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ

(١) راجع ج ١٧ ص ٤٧ . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨٩ . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٥٤ .

(٤) البيت للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب . وأصل المساجلة . أن يستقي ساقيان فيخرج كل واحد منهما فى سجله (دلو) مثل ما يخرج الآخر فأيهما نكل فقد غلب ؛ فضربه العرب مثلا للفاخرة . والكرب : الحبل الذى يشد على الدلو بعد التين وهو الحبل الأول .

وقال أهل المعاني : السَّجِيل والسَّجِين الشديد من الحجر والضرب ؛ قال ابن مقبل :

وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً * ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِينًا^(١)

(منضود) قال ابن عباس : متابع . وقال قتادة : نُضِد بعضها فوق بعض . وقال

الزبيعي : نُضِد بعضه على بعض حتى صار جسدا واحدا . وقال عكرمة : مصفوف . وقال

بعضهم مرسووس ؛ والمعنى متقارب . يقال : نَضَدَت المتاع واللَّيْن إذا جمعت بعضه على

بعض ، فهو منضود ونَضِيد ونَضْد ؛ قال :

* وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالْتَضِيدِ *

وقال أبو بكر الهذلي : مُعَد ؛ أى هو مما أعدّه الله لأعدائه الظّامة . (سُومَةٌ) أى معاملة ،

من السَّيِّا وهى العلامة ؛ أى كان عليها أمثال الخواتيم . وقيل : مكتوب على كل حجر أسم من

رُئى به ، وكانت لا تشا كل حجارة الأرض . وقال الفراء : زعموا أنها كانت مخططة بحمرة وسواد

في بياض ، فذلك تسويمها . وقال كعب : كانت معاملة بياض وحمرة ، وقال الشاعر^(٢) :

غلامٌ رماه الله بالحسين يا فِعَا * لَهُ سِيَمَاءٌ لَا تَشَقُّ عَلَى الْبَصَرِ

و «سُومَةٌ» من نعت حجارة . و «منضود» من نعت «سَجِيل» . وفى قوله : (عند

رَبِّكَ) دليل على أنها ليست من حجارة الأرض ؛ قاله الحسن . (وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبَعِيدٍ)

يعنى قوم لوط ؛ أى لم تكن تخطئهم . وقال مجاهد : يُرْهَب قريشا ؛ المعنى : ما الحجارة من

ظالمى قومك يا محمد ببعيد . وقال قتادة وعكرمة : يعنى ظالمى هذه الأمة ؛ والله ما أجاز الله

منها ظالما بعد . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” سيكون فى آخر أمتى قوم

يكتفى رجالهم بالرجال ونسأؤهم بالنساء فإذا كان ذلك فارتقبوا عذاب قوم لوط أن يرسل

الله عليهم حجارة من سجيل ” ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ

(١) وروى فى اللسان : (يضرِبون البيض من عرض) .

(٢) البيت لأسيد بن عفاء الفزاري يمدح عميلة حين قامه ماله ؛ وبعده :

كَأَنَّ الرِّيَا عَلِقَتْ فَوْقَ نَحْوِ * وَفِي جِيدِهِ الشَّعْرَى وَفِي وَجْهِهِ الْقَمَرِ

وقوله : (له سيماء لا تشق على البصر) أى يفرح به من يراه .

بِيعِيدَ . وفى رواية عنه عليه السلام " لا تذهب الليالى والأيام حتى تستحل هذه الأمة أديار الرجال كما استحلوا أديار النساء فتصيب طوائف من هذه الأمة حجارة من ربك " . وقيل : المعنى ما هذه القرى من الظالمين ببعيد ؛ وهى بين الشام والمدينة . وجاء « بِبَعِيدَ » مذكرا على معنى بمكان بعيد . وفى الحجارة التى أمطرت قولان : أحدهما - أنها أمطرت على المدن حين رفعها جبريل . الثانى - أنها أمطرت على من لم يكن فى المدن من أهلها وكان خارجا عنها .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ قَالَ يَبْقُومَ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنفُصُوا أَلْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ ۖ إِنِّي أَرْسَلْتُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾ وَيَبْقُومَ آؤْفُوا أَلْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ۚ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ آللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ ﴿٨٦﴾ قَالُوا يَشُعَيْبُ أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَن نَّتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَن نَّفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَآءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ قَالَ يَبْقُومَ آرَأَيْتُمْ إِن كُنتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَن أَخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَبْقُومَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَن يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا يَشُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴿٩١﴾ قَالَ يَبْقَوْمُ ارْهَطُوا أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾ وَيَبْقَوْمُ
اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ
وَمَنْ هُوَ كَذِيبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا
شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ
فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جَثِمِينَ ﴿٩٤﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ^{٩٥} أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ
كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا) أى وأرسلنا إلى مدنين ، ومدنين هم قوم
شعيب . وفى تسميتهم بذلك قولان : أحدهما - أنهم بنو مدنين بن إبراهيم ، فقليل : مدنين
والمراد بنو مدنين . كما يقال مضر والمراد بنو مضر . الثانى - أنه أسم مدينتهم ، فنسبوا
إليها . قال النحاس : لا ينصرف مدنين لأنه أسم مدينة ، وقد تقدم فى «الأعراف» ^(١) هذا
المعنى وزيادة . (قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) تقدم . (وَلَا تَقْصُوا الْمِكَالَ
وَالْمِيزَانَ) كانوا مع كفرهم أهل بخس وتطفيف ، كانوا إذا جاءهم البائع بالطعام أخذوا بكل
زائد ، وأستوفوا بغاية ما يقدر [عليه] وظلموا ؛ وإن جاءهم مشتري للطعام باعوه بكل ناقص ،
وشحوا له بغاية ما يقدر [عليه] ، فأمروا بالإيمان إقلاعا عن الشرك ، وبالوفاء نهيًا عن التطفيف .
(إِنِّي أَرَأَيْتُمْ يُخْزَى) أى فى سعة من الرزق ، وكثرة من النعم . وقال الحسن : كان سعرهم
رخيصا . (وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٌ) وصف اليوم بالإحاطة ، وأراد وصف ذلك
اليوم بالإحاطة بهم ؛ فإن يوم العذاب إذا أحاط بهم فقد أحاط العذاب بهم ، وهو كقولك :
يوم شديد ؛ أى شديد حره . وأختلف فى ذلك العذاب ؛ فقليل : هو عذاب النار فى الآخرة .

وقيل : عذاب الاستئصال في الدنيا . وقيل : غلاء السعر؛ روى معناه عن ابن عباس .
وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما أظهر قوم البخس في الميكال والميزان
إلا ابتلاهم الله بالقحط والغلاء “ . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ أُوفُوا الْمِيزَانَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ أمر بالإيفاء بعد أن نهى عن
التطفيف تأكيداً . والإيفاء الإتمام . « بالقسط » أى بالعدل والحق ، والمقصود أن يصل
كل ذى نصيب إلى نصيبه ؛ وليس يريد إيفاء المكيل والموزون لأنه لم يقل : أوفوا بالميكال
والميزان ؛ بل أراد ألا تنقصوا حجم الميكال عن المعهود ، وكذا الصنجات . ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ أى لا تنقصوهم مما استحقوه شيئاً . ﴿ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾
بين أن الخيانة في الميكال والميزان مبالغة في الفساد في الأرض ، وقد مضى في « الأعراف »
زيادة لهذا ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ أى ما يبقيه الله لكم بعد إيفاء الحقوق بالقسط أكثر
بركة ، وأحمد عاقبة مما تبقونه أتم لأنفسكم من فضل التطفيف بالتجبر والظلم ؛ قال معناه الطبري
وغیره . وقال مجاهد : « بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ » يريد طاعته . وقال الزجاج : وصية الله . وقال
الفراء : مراقبة الله . ابن زيد : رحمة الله . قتادة والحسن : حظكم من ربكم خير لكم . وقال
ابن عباس : رزق الله خير لكم . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ شرط هذا لأنهم إنما يعرفون صحة هذا
إن كانوا مؤمنين . وقيل : يحتمل أنهم كانوا يعترفون بأن الله خالقهم فحاطبهم بهذا .
﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾ أى رقيب أقربكم عند بيلكم ووزنكم ؛ أى لا يمكنني شهود كل
معاملة تصدر منكم حتى أؤاخذكم بإيفاء الحق . وقيل : أى لا يتبأ لى أن أحفظكم من إزالة
نعم الله عليكم بمعاصيكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَوَاتِكَ ﴾ وقرئ « أَصْلَاتُكَ » من غير جمع . ﴿ تَأْمُرُكَ أَنْ
تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ « أن » في موضع نصب ؛ قال الكسائي : موضعها خفض على إحصاء الباء .

وروى أن شعيبا عليه السلام كان كثير الصلاة ، مواظبا على العبادة فرضها ونفلها ويقول : الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ؛ فلما أمرهم ونهاهم عيروه بما رأوه يستمر عليه من كثرة الصلاة ، واستنزهوا به فقالوا ما أخبر الله عنهم . وقيل : إن الصلاة هنا بمعنى القراءة ؛ قاله سفيان عن الأعمش ، أى قراءة تك تأمرك ؛ ودل بهذا على أنهم كانوا كفارا . وقال الحسن : لم يبعث الله نبيا إلا فرض عليه الصلاة والزكاة . (١) « أَوْ أَنَّ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَأْتِئَاءُ » زعم القراء أن التقدير : أو تنهانا أن تفعل في أموالنا ما نشاء . وقرأ السلمي والضحاك بن قيس « أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء » بالتاء في الفعلين ، والمعنى : ما نشاء أنت يا شعيب . وقال النحاس : « أو أن » على هذه القراءة معطوفة على « أن » الأولى . وروى عن زيد بن أسلم أنه قال : كان مما نهاهم عنه حذف الدراهم . وقيل : معنى . « أَوْ أَنَّ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَأْتِئَاءُ » إذا تراضينا فيما بيننا بالبخس فلم تمنعنا منه ؟ ! . (٢) « إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ » يعنون عند نفسك بزعمك ؛ ومثله في صفة أبي جهل : « دُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » أى عند نفسك بزعمك . وقيل : قالوه على وجه الاستهزاء والسخرية ، قاله قتادة . ومنه قولهم للعبشى : أبو البيضاء ، ولأبيص أبو الحنون ؛ ومنه قول خزنة جهنم لأبي جهل : « دُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » . وقال سفيان بن عيينة : العرب تصف الشيء بضده للتطير والتفاؤل ؛ كما قيل لِلدَّبِغِ سَلِيمٌ ، وللغلاة مَفَازَةٌ . وقيل : هو تعريض أرادوا به السب ؛ وأحسن من هذا كله ، ويدل ما قبله على صحته ، أى إنك أنت الحليم الرشيد حقا ، فكيف تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا ! ويدل عليه . « أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا » أنكروا لما رأوا من كثرة صلاته وعبادته ، وأنه حليم رشيد بأن يكون يأمرهم بترك ما كان يعبد آباؤهم ، وبعده أيضا ما يدل عليه . « قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا » أى أفلا أنهاكم عن الضلال ؟ ! وهذا كله يدل على أنهم قالوه على وجه الحقيقة ، وأنه اعتقادهم فيه . ويشبه هذا المعنى قول اليهود من بنى قريظة للنبي صلى الله عليه وسلم حين قال لهم : « يَا إِخْوَةَ الْقُرْدَةِ » فقالوا : يا عجم ما علمناك جهولا ! .

(١) حذف الشيء قطعه من أمرائه . (٢) راجع ج ١٦ ص ١٥١ . (٣) الجون هنا الأسود .

(٤) في ع : القردة والخنازير . وقد مضى في ج ٦ ص ٢٣٦ أنه أيضا من قول المسلمين لهم .

مسئلة - قال أهل التفسير : كان مما بينهما عنه ، وعذبوا لأجله قطع الدنانير والدرهم ؛ كانوا يقرضون من أطراف الصحاح لتفضل لهم القراضة ، وكانوا يتعاملون على الصحاح عدا ، وعلى المقرضة وزنا ، وكانوا يخسرون في الوزن . وقال ابن وهب قال مالك : كانوا يكسرون الدنانير والدرهم ، وكذلك قال جماعة من المفسرين المتقدمين كسعيد بن المسيب ، وزيد بن أسلم وغيرهما ؛ وكسرهما ذنب عظيم . وفي كتاب أبي داود عن علقمة بن عبد الله عن أبيه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس ؛ فإنها إذا كانت صحاحا قام معناها ، وظهرت فائدتها ، وإذا كسرت صارت سلعة ، وبطلت منها الفائدة ؛ فأضر ذلك بالناس ؛ ولذلك حرم . وقد قيل في تأويل قوله تعالى : « وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ^(١) » أنهم كانوا يكسرون الدرهم ؛ قاله زيد بن أسلم . قال أبو عمر بن عبد البر : زعموا أنه لم يكن بالمدينة أعلم بتأويل القرآن من زيد بن أسلم بعد محمد بن كعب القرظي .

مسئلة : قال أصبغ قال عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة مولى زيد بن الحارث العتيق : من كسرهما لم تقبل شهادته ، وإن اعتذر بالجهالة لم يعذر ، وليس هذا بموضع عذر ؛ قال ابن العربي : أما قوله : لم تقبل شهادته فلا أنه أتى كبيرة ، والكبائر تسقط العدالة دون الصغائر ؛ وأما قوله : لا يقبل عذره بالجهالة في هذا فلا أنه أمر بين لا يخفى على أحد ، وإنما يقبل العذر إذا ظهر الصدق فيه ، أو خفي وجه الصدق فيه ، وكان الله أعلم به من العبد كما قال مالك .

مسئلة : إذا كان هذا معصية وفسادا ترد به الشهادة فإنه يعاقب من فعل ذلك . ومروا ابن المسيب برجل قد جلد فقال : ما هذا ؟ قال رجل : يقطع الدنانير والدرهم ؛ قال ابن المسيب : هذا من الفساد في الأرض ؛ ولم ينكر جلده ؛ ونحوه عن سفيان . وقال أبو عبد الرحمن النجيب : كنت قاعدا عند عمر بن عبد العزيز وهو إذ ذاك أمير المدينة فأتى برجل [يقطع الدرهم ^(٢)] وقد شهد عليه فضربه وحلقه ، وأمر فطيف به ، وأمره أن يقول : هذا جزء من يقطع ^(٣) (١) راجع ١٣ ص ٢١٠ . (٢) في ع : بالمدينة ، وفي د : أمير المؤمنين . (٣) من ع وزوك وروى .

الدرهم ، ثم أمر أن يُرَدَّ إليه ، فقال : إنه لم يمنعني أن أقطع يدك إلا أني لم أكن تقدمت في ذلك قبل اليوم ، وقد تقدمت في ذلك فمن شاء فليقطع . قال القاضي أبو بكر بن العربي : أما أدبه بالسوط فلا كلام فيه ، وأما حلقه فقد فعله عمر ؛ وقد كنت أيام الحكم [بين الناس]^(١) أضرب وأحلق ، وإنما كنت أفعل ذلك بمن يرى شعره عوناً له على المعصية ، وطريقاً إلى التجمل به في الفساد ، وهذا هو الواجب في كل طريق للمعصية ، أن يقطع إذا كان غير مؤثر في البدن ، وأما قطع يده فإنما أخذ ذلك عمر من فصل السرقة ؛ وذلك أن قرض الدرهم غير كسرهما ، فإن الكسر إفساد الوصف ، والقرض تنقيص للقدرة ، فهو أخذ مال على جهة الاختفاء ؛ فإن قيل : ليس الحِرْز أصلاً في القطع ؟ قلنا : يحتمل أن يكون عمر يرى أن تهينها للفصل بين الخلق ديناراً أو درهماً حرزها ، وحرز كل شيء على قدر حاله ؛ وقد أنفذ ذلك ابن الزبير ، وقطع يد رجل في قطع الدنانير والدرهم . وقد قال علماءنا المالكية : إن الدنانير والدرهم خواتيم الله عليها اسمه ؛ ولو قطع على قول أهل التأويل من كسر خاتمة الله كان أهلاً لذلك ، أو من كسر خاتم سلطان عليه اسمه أذَّب ، وخاتم الله تقضى به الحوائج فلا يستويان في العقوبة . قال ابن العربي : وأرى أن يقطع في قرضها دون كسرهما ، وقد كنت أفعل ذلك أيام توليتي الحكم ، إلا أني كنت محفوفاً بالجهال ، فلم أجبن بسبب المقال للمسدة الضلال فمن قدر عليه يوماً من أهل الحق فليفعله احتساباً بالله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي ﴾ تقدم . ﴿ وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ أى واسعا حلالا ، وكان شعيب عليه السلام كثير المال ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : أراد به الهدى والتوفيق ، والعلم والمعرفة ، وفي الكلام حذف ، وهو ما ذكرناه ، أى أفلا أنهاكم عن الضلال ! وقيل : المعنى « أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي » أتبع الضلال ؟ وقيل : المعنى « أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي » أتأمروني بالعصيان في البخس والتطفيف ، وقد أغثنى الله [عنه]^(١) . ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَحَافِظَكُمْ ﴾ في موضع نصب بـ «أُرِيدُ» . ﴿ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ ﴾ أى ليس أنهاكم عن شيء ، وأرتكبه ، كما لا أترك ما أمرتكم به . ﴿ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ ﴾^(٢) من ع رى . (١) من ع رى . (٢) من ع وفي زوروى : أحب . (٣) في ع : أتأمروني .

مَا اسْتَطَعْتُ) أى ما أريد إلا فعل الصلاح ؛ أى أن تصلحوا دنياكم بالعدل ، وآخرتم بالعبادة ، وقال : « مَا اسْتَطَعْتُ » لأن الاستطاعة من شروط الفعل دون الإرادة . و « ما » مصدرية ، أى إن أريد إلا الإصلاح جهدى واستطاعنى . (وَمَا تَوْفِيقِي) أى رشدى ، والتوفيق الرشد . (إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) أى اعتمدت . (وَالِإِلَهَ أَنْيَبُ) أى أرجع فيما ينزل بى من جميع النوائب . وقيل : إليه أرجع فى الآخرة . وقيل : إن الإنابة الدعاء ، ومعناه وله أدعو .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ) وقرأ يحيى بن وثاب « يُجْرِمَنَّكُمْ » . (شِقَاقِي) فى موضع رفع . (أَنْ يُصِيبَكُمْ) فى موضع نصب ، أى لا يحلنكم معاداتى على ترك الإيمان فيصيبكم ما أصاب الكفار [قبلكم] ^(١) ، قاله الحسن وقتادة . وقيل : لا يكسبكم شقاقى إصابتكم العذاب ، كما أصاب من كان قبلكم ، قاله الزجاج . وقد تقدم معنى « يجرمنكم » فى « المسائدة » ^(٢) و « الشقاق » فى « البقرة » ^(٣) وهو هنا بمعنى العداوة ، قاله السدى ، ومنه قول الأخطل :

أَلَا مَنِ مَبْلَغٌ عَنِّي رَسُولًا ^(٤) • فكيف وجدتم طعمَ الشَّقَاقِ ^(٥)

وقال الحسن [البصرى] : إضرارى . وقال قتادة : فراقى . (وَمَا قَوْمٌ لَوْ طُيَ مِنْكُمْ بَعِيدٌ) وذلك أنهم كانوا حديثى عهد بهلاك قوم لوط . وقيل : وما ديار قوم لوط منكم بعيد ، أى بمكان بعيد ، فلذلك وحد البعيد . قال الكسائى : أى دورهم فى دوركم .

قوله تعالى (وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ) تقدم . (إِنَّ رَبِّيَ رَحِيمٌ وَدُودٌ) اسمان من أسمائه سبحانه ، وقد بينهما فى كتاب « الأسى فى شرح الأسماء الحسنى » . قال الجوهري : وِدِدْتُ الرجل أوده ودا إذا أحببته ، والودود المحب ، والود والود والود والمودة المحبة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر شعيبا قال : " ذاك خطيب الأنبياء " .

(١) من ع وروى . (٢) راجع ج ٦ ص ٤٤ وما بعدها . (٣) راجع ج ٢ ص ١٤٣ .
(٤) الرسول هنا بمعنى الرسالة . وفى الديوان : مبلغ قيسا .
(٥) من ع .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا ۖ إِنَّمَا تَقُولُ ﴾ أى ما نفقه ، لأنك تحملنا على أمور غائبة من البعث والنشور ، وتعظنا بما لا عهد لنا بمثله . وقيل : قالوا ذلك إعراضا عن سماعه ، واحتقارا لكلامه ؛ يقال : فقه يفقه إذا فهم فقهها ؛ وحكى الكسائى : فقه فقهها وفقهها إذا صار فقيها . ^(١) ﴿ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا ضَعِيفًا ﴾ قيل : إنه كان مصابا ببصره ؛ ^(٢) قاله سعيد ابن جبيرة وقتادة . وقيل : كان ضعيف البصر ؛ قاله الثوري ، وحكى عنه النحاس مثل قول سعيد بن جبيرة وقتادة . قال النحاس : وحكى أهل اللغة أن حمير تقول للأعمى ضعيفا ؛ أى قد ضعف بذهاب بصره ؛ كما يقال له ضرير ؛ أى قد ضر بذهاب بصره ؛ كما يقال له : مكفوف ؛ أى قد كف عن النظر بذهاب بصره . قال الحسن : معناه مهين . وقيل : المعنى ضعيف البدن ؛ حكاه علي بن عيسى . وقال السدى : وحيدا ليس لك جند وأعوان تقدر بها على مخالفتنا . وقيل : قليل المعرفة بمصالح الدنيا وسياسة أهلها . و«ضعيفا» نصب على الحال . ﴿ وَلَوْلَا رَهْطُكَ ﴾ رفع بالابتداء ، ورهط الرجل عشيرته الذى يستند إليهم ويتقوى بهم ؛ ومنه الزاهد طاء لجرير يربوع ؛ لأنه يتوقى به ويحبا فيه ولده . ومعنى ﴿ لَرَجْمَاكَ ﴾ لقتلاك بالزجم ، وكانوا إذا قتلوا إنسانا رجوه بالجماعة ، وكان رهطه من أهل ملتهم . وقيل : معنى ﴿ لَرَجْمَاكَ ﴾ لشتمناك ؛ ومنه قول الجعدي :

تَرَا جَمْنَا بِمُزِ الْقَوْلِ حَتَّى • نصير كَأَنَّنَا فَوْسَارِيَاهِ

والرجم أيضا اللعن ؛ ومنه الشيطان الرجم . ﴿ وَمَا أَنْتَ طَيِّبًا بِعِزِّرٍ ﴾ أى ما أنت علينا بغالب ولا قاهر ولا ممتنع .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي ﴾ « أَرَهْطِي » رفع بالابتداء ، والمعنى أرهطى فى قلوبكم ﴿ أَعِزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ وأعظم وأجل وهو يملككم . ﴿ وَأَتَّخِذُكُمْ وَرَاءَ كُمُ ظَهْرِيَا ﴾ أى اتخذتم ما جئكم به من أمر الله ظهريا ؛ أى جعلتموه وراء ظهوركم ، وامتنعتم من قتل مخافة قومي ؛

(١) عبارة الأصول هنا مضطربة ، وصوبت عن كتب اللغة ؛ وعبارة الأصل : فقه يفقه إذا فهم فقهها وفقهها وحكى الكسائى : فقهها ، وفقه فقهها إذا صار فقيها . (٢) ليس شعيب الرسول عليه السلام ضريرا لأن هذا الوصف يناقى العصمة مما يقدح وإنا شعيب الضرير هو صاحب موسى وليس بنبي وبينهما ثلاثمائة سنة .

يقال : جعلت أمره يظهر إذا قصرت فيه ، وقد مضى في «البقرة» ^(١) ، «إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ»
أى من الكفر والمعصية . (مُحِطٌ) أى عليم . وقيل : حفيظ .

قوله تعالى : «وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» تهديد ووعد ،
وقد تقدم في «الأنعام» . «مَنْ يَأْتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ» أى يهلكه . و «مَنْ» فى موضع
نصب ، مثل «يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ» ^(٢) . «وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ» عطف عليها . وقيل :
أى وسوف تعلمون من هو كاذب منا . وقيل : فى محل رفع ، تقديره : ويخزي من هو
كاذب . وقيل : تقديره ومن هو كاذب فسيعلم كذبه ، ويدوق وبال أمره . وزعم الفقهاء
أنهم إنما جاءوا بـ «هو» فى «وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ» لأنهم لا يقولون مَنْ قائم ؛ إنما يقولون :
مَنْ قام ، وَمَنْ يقوم ، وَمَنْ القائم ؛ فزادوا «هو» ليكون جملة تقوم مقام فعل ويفعل . قال
النحاس : ويدل على خلاف هذا قوله ^(٣) :

مَنْ رَسُولِي إِلَى الثَّرِيَاءِ يَأْتِي * ضِغْتُ ذُرْعَا يَهْجُرْهَا وَالْكَثَابِ

(وَأَرْقُبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ) أى أنظروا العذاب والسخطة ، فإنى منتظر النصر والرحمة .

قوله تعالى : «وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا» قيل : صاح بهم جبريل صيحة فخرجت أرواحهم
من أجسادهم (نَجَيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ رَحْمَةً مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ)
أى صيحة جبريل . وأنت الفعل على لفظ الصيحة ، وقال فى قصة صالح : «وَأَخَذَ الَّذِينَ
ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ» فذكر على معنى الصياح . قال ابن عباس : ما أهلك الله أمتين بعذاب واحد
إلا قوم صالح وقوم شعيب ، أهلكهم الله بالصيحة ؛ غير أن قوم صالح أخذتهم الصيحة من
تحتهم ، وقوم شعيب أخذتهم الصيحة من فوقهم . «فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ . كَأَن لَّمْ
يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِّلَّذِينَ كَذَّبَتْ ثُمُودُ» تقدم معناه . وحكى الكسائى أن أبا عبد الرحمن
السلمى قرأ «كَأَبَدَتْ ثُمُودُ» بضم العين . قال النحاس : المعروف فى اللغة إنما يقال بعد

(١) راجع ج ٢ ص ٤٠ . (٢) راجع ج ٧ ص ٨٩ . (٣) راجع ج ٣ ص ٦٢ .

(٤) هو عمرو بن أبى ربيعة .

يَعْدُ بَعْدًا وَبُعْدًا إِذَا هَلَكَ . وقال المهدوي : من ضم العين من « بعدت » فهي لغة تستعمل في الخير والشر ، ومصدرها البعد ؛ وبعدت تستعمل في الشر خاصة ؛ يقال : يَعدُّ بَعْدًا ؛ فالبعد على قراءة الجماعة بمعنى اللعنة ؛ وقد يجتمع معنى اللغتين لتقاربهما في المعنى ؛ فيكون مما جاء مصدره على غير لفظه لتقارب المعاني .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ١٦٦ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ١٦٧ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ ١٦٨ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ١٦٩

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) بين أنه أتبع النبي النبي لإقامة الحجّة ، وإزاحة كل علة « يَا أَيَّتَا » أى بالتوراة . وقيل : بالمعجزات . (وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) أى حجة بينة ؛ يعنى العصا . وقد مضى فى « آل عمران » معنى السلطان واشتقاقه فلا معنى للإعادة . (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ) أى شأنه وحاله ، حتى آتخذوه إلهاً ، وخالفوا أمر الله تعالى . (وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) أى بسديد يؤدى إلى صواب : وقيل : « بِرَشِيدٍ » أى بمرشد إلى خير .

قوله تعالى : (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يعنى أنه يتقدمهم إلى النار إذ هو رئيسهم . يقال : قَدَّمَهُمْ يَقْدُمُهُمْ قدماً وقُدُوماً إذا تقدّمهم . (فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) أى أدخلهم فيها . دُكِرَ بلفظ الماضى ؛ والمعنى فيوردهم النار ؛ وما تحقق وجوده فكانه كان ؛ فهذا يُعبر عن المستقبل بالماضى . (وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ) أى بئس المدخل المدخول ؛ ولم يقل بئست لأن الكلام يرجع إلى المورود ، وهو كما تقول : نعم المنزل دارك ، ونعمت المنزل دارك . والمورود الماء الذى يورد ، والموضع الذى يورد ؛ وهو بمعنى المفعول .

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً﴾ أى فى الدنيا . ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أى ولعنة يوم القيامة ؛ وقد تقدم هذا المعنى . ﴿يُبْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ﴾ حكى الكسائى وأبو عبيدة : رَفَدْتُهُ أَرَفَدْتُهُ رَفْدًا ؛ أى أعتته وأعطيته . وأسَم العطية الرِّفْد ؛ أى بُس الرِّفْد العطية المرفود . وذكر الماوردى : أن الرِّفْد بفتح الراء القُدْح الضخم ؛ قاله الجوهرى ، والتقدير : بُس الرِّفْد رِفْدَ المرْفود . وذكر الماوردى : أن الرِّفْد بفتح الراء القُدْح ، والرِّفْد بكسرها ما فى القُدْح من الشراب ؛ حكى ذلك عن الأصمى ؛ فكانه ذم بذلك ما يسقونه فى النار . وقيل : إن الرِّفْد الزيادة ؛ أى بُس ما يرفدون به بعد الفرق النار ؛ قاله الكلبي .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٠﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴿١٠١﴾ وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْفُرَى وَهِيَ ظَلِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَٰلِكَ يَوْمٌ تَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مُّجْدُودٌ ﴿١٠٨﴾ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَٰؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ أَنَا لَمُوفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ « ذَلِكُمْ » رفع على إضمار مبتدأ ، أى الأمر ذاك . وإن شئت بالابتداء ؛ والمعنى : ذلك النبأ المتقدم من أنباء القرى نقصه عليك . ﴿ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾ قال قتادة : القائم ما كان خاويًا على عروشه ، والحصيد ما لا أثر له . وقيل : القائم العامر ، والحصيد الخراب ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : قائم خاوية على عروشها ، وحصيد مستأصل ؛ يعنى محصودا كالزرع إذا حصده ؛ قال الشاعر :

والناس في قَسَمِ النِّيةِ بينهم • كالزَّرْعِ مِنْهُ قَائِمٌ وَحَصِيدٌ

وقال آخر : ^(١)

إنما نحن مثلُ خَامَةِ زَرْعٍ • فتى يَأْتِ بِأَتٍ مُحْصَدَةٍ

قال الأخفش سعيد : حصيد أى محصود ، وجمعه حصدى وحصاد مثل مرضى ومراض ؛ قال : يكون فيمن يعقل حصدى ، مثل قتيل وقتل . ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أصل الظلم فى اللغة وضع الشيء فى غير موضعه ، وقد تقدّم فى « البقرة » مستوفى . ^(٢) ﴿ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ بالكفر والمعاصى . وحكى سيبويه أنه يقال : ظلم إياه ﴿ فَمَا أَغْنَتْ ﴾ أى دفعت . ﴿ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فى الكلام حذف ، أى التى كانوا يعبدون ؛ أى يدعون . ﴿ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾ أى غير تحسير ؛ قاله مجاهد وقاتدة . وقال لبيد :

فلقد بليتُ وكلُّ صاحبِ جدّةٍ • ليسلّى يعودُ وذاكُمُ التَّتِيبُ

والتَّبَاتُ الهلاك والخسران ، وفيه إضمار ؛ أى ما زادتهم عبادة الأصنام ، لحذف المضاف ؛ أى كانت عبادتهم إياها قد خسرتهم نواب الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى ﴾ أى كما أخذ هذه القرى التى كانت لنوح وعاد وثمود يأخذ جميع القرى الظالمة . وقرأ عاصم الجحدري وطلحة بن مصرف « وَكَذَلِكَ أَخْذَ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى » وعن الجحدري أيضا « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ » كالجماعة « إِذَا أَخَذَ

(١) البيت للطرمح كما فى اللسان . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٩ وما بعدها .

الْقُرَى . قال المهدوى من قرأ : « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ » فهو إخبار عما جاءت به العادة في إهلاك من تقدم من الأمم ؛ والمعنى : وكذلك أخذ ربك من أخذه من الأمم المهلكة إذ أخذهم . وقراءة الجماعة على أنه مصدر ، والمعنى : كذلك أخذ ربك من أراد إهلاكه متى أخذه ؛ فإذا لمضى ؛ أى حين أخذ القرى ؛ وإذا للمستقبل (وَيَحَى ظَالِمَةٌ) أى وأهلها ظالمون ؛ لحذف المضاف مثل : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . (إِنَّ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ) أى عقوبته لأهل الشرك موجعة غليظة . وفي صحيح مسلم والترمذى من حديث أبى موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى يملى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى لعبرة وموعظة . (لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ) . (ذَلِكَ يَوْمٌ) ، ابتداء وخبر . (مَجْمُوعٌ) من نعته . (لَهُ النَّاسُ) أسم ما لم يسم فاعله ؛ ولهذا لم يقل مجموعون ؛ فإن قدرت ارتفاع « الناس » بالابتداء ، والخبر « مَجْمُوعٌ لَهُ » فأنما لم يقل : مجموعون على هذا التقدير ؛ لأن « له » يقوم مقام الفاعل . والجمع الحشر ، أى يحشرون لذلك اليوم . (وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ) أى يشهده البر والفاجر ، ويشهده أهل السماء . وقد ذكرنا هذين الاسمين مع غيرهما من أسماء القيامة فى كتاب « التذكرة » وبيناهما والحمد لله .

قوله تعالى : (وَمَا تُؤَنِّرُهُ) أى ما تؤخر ذلك اليوم . (إِلَّا لَاجِلٍ مَعْدُودٍ) أى لأجل سبق به قضاؤنا ، وهو معدود عندنا . (يَوْمَ يَأْتِي) وقرئ « يَوْمَ يَأْتِ » لأن الياء تحذف إذا كان قبلها كسرة ؛ تقول : لا أدري ذكره القشيري . قال النحاس : قرأه أهل المدينة وأبو عمرو والكسائى بإثبات الياء فى الإدراج ، وحذفها فى الوقف ؛ وروى أن أباً وابن مسعود قرأا « يوم يأتى » بالياء فى الوقف والوصل . وقرأ الأعمش وحمة « يَوْمَ يَأْتِ » بغير ياء فى الوقف والوصل ، قال أبو جعفر النحاس : الوجه فى هذا ألا يوقف عليه ، وأن يوصل بالياء ، لأن جماعة من النحويين قالوا : لا تحذف الياء ، ولا يحزم الشئ بغير جازم ، فأما الوقف بغير ياء ففيه قول للكسائى ؛ قال : لأن الفعل السالم يوقف عليه كالمجزوم ، لحذف الياء ، كما

تحذف الضمة . وأما قراءة حمزة فقد احتج أبو عبيد لحذف الياء في الوصل والوقف بمجتين أحدهما - أنه زعم أنه رآه في الإمام الذي يقال له إنه مصحف عثمان رضي الله عنه بغير ياء . والمجة الأخرى - أنه حكى أنها لغة هذيل ؛ تقول : ما أدر ؛ قال النحاس : أما مجته بمصحف عثمان رضي الله عنه فشيء يردّه عليه أكثر العلماء ؛ قال مالك بن أنس رحمه الله : سألت عن مصحف عثمان رضي الله عنه فقيل لي ذهب ؛ وأما مجته بقولهم : « ما أدر » فلا حجة فيه ؛ لأن هذا الحذف قد حكاه النحويون القدماء ، وذكروا علته ، وأنه لا يقاس عليه . وأنشد الفراء في حذف الياء .

كَفَّاكَ كَفَّ مَا تُلْبِقُ دَرَهْمًا • جَوْدًا وَأُخْرَى تُعْطِي بِالسَّيْفِ الدِّمَاءَ

أى تعطى . وقد حكى سيبويه والخليل أن العرب تقول : لا أدر ، فتحذف الياء وتجترئ بالكسرة ، إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال . قال الزجاج : والأجود في النحو إثبات الياء ؛ قال : والذي أراه أتباع المصحف وإجماع القراء ؛ لأن القراءة سنة ؛ وقد جاء مثله في كلام العرب . (لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ) الأصل تتكلم ؛ حذف إحدى التائين تخفيفا . وفيه إضمار ؛ أى لا تتكلم فيه نفس إلا بالموذون فيه من حسن الكلام ؛ لأنهم ملجئون إلى ترك القبيح . وقيل : المعنى لا تكلم بحجة ولا شفاعة إلا بإذنه . وقيل : إن لهم في الموقف وقتا يمنعون فيه من الكلام إلا بإذنه . وهذه الآية أكثر ما يسأل عنها أهل الإلحاد في الدين . فيقول لم قال : « لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ » و « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ » ^(١) . وقال في موضع من ذكر القيامة : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » ^(٢) . وقال : « يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُجَادِلٌ عَنْ نَفْسِهَا » ^(٣) . وقال : « وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ » ^(٤) . وقال : « قِيَوْمٌ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » ^(٥) . والجواب ما ذكرناه ، وأنهم لا ينطقون بحجة تجب لهم وإنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم ، ولوم بعضهم بعضا ، وطرح بعضهم الذنوب على بعض ؛ فاما التكلم والنطق بحجة لهم فلا ؛ وهذا كما تقول للذى يخاطبك كثيرا ، وخطابه فارغ عن

(١) راجع ج ١٩ ص ١٦٤ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٧٣ فابعد . في الأصول « يتلاومون » وليست في المعنى المراد هنا . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٣ . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٧٣ .

الحجة : ما تكلمت بشيء، وما نطقت بشيء، فسمى من يتكلم بلا حجة فيه له غير متكلم . وقال : قوم : ذلك اليوم طويل ، وله مواطن ومواقف في بعضها يمنعون من الكلام ، وفي بعضها يطلق لهم الكلام ؛ فهذا يدل على أنه لا تتكلم نفس إلا بإذنه . (فَيَنْهَمُ شَقٌّ وَسَعِيدٌ) أى من الأنفس ، أو من الناس ؛ وقد ذكرهم في قوله : « يَوْمَ تَجْجُوعُ لَهُ النَّاسُ » . والشقي الذى كتب عليه الشقاوة . والسعيد الذى كتب عليه السعادة ؛ قال ليلى :

فنههم سعيد أخذ بنصيبه * ومنهم شقي بالمعيشة قانع

وروى الترمذى عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب قال : لما نزلت هذه الآية « فَيَنْهَمُ شَقٌّ وَسَعِيدٌ » سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت ؛ يا نبي الله فلعلهم يعمل ؟ على شيء قد فرغ منه ، أو على شيء لم يُفرغ منه ؟ فقال : « بل على شيء قد فرغ منه وجرى به الأقاليم يا عمر ولكن كل ميسر لما خلق له » . قال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن عمر ؛ وقد تقدم في « الأعراف » .

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا) ابتداء . (فِي النَّارِ) في موضع الخبر ، وكذا (لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) قال أبو العالية : الزفير من الصدر ، والشهيق من الحلق ؛ وعنه أيضا ضد ذلك . وقال الزجاج : الزفير من شدة الأنين ، والشهيق من الأنين المرتفع جدا ؛ قال : وزعم أهل اللغة من الكوفيين والبصريين أن الزفير بمثالة ابتداء صوت الحمير في التهييق ، والشهيق بمثالة [آخر] صوت الحمار في التهييق . وقال ابن عباس رضى الله عنه عكسه ؛ قال : الزفير بصوت الشديد ، والشهيق الصوت الضعيف . وقال الضحاك ومقاتل : الزفير مثل أول نهيق الحمار ، والشهيق مثل آخره حين فرغ من صوته ؛ قال الشاعر :

حَشَرَجَ فِي الْجَوْفِ تَبَيَّلًا أَوْ شَهَقَ * حَتَّى يُقَالَ نَاهَقَ وَمَا نَهَقَ

وقيل : الزفير إخراج النفس ، وهو أن يمتلئ الجوف غمًا فيخرج بالنفس ، والشهيق رد النفس . وقيل : الزفير ترديد النفس من شدة الحزن ؛ مأخوذ من الزفر وهو الحمل على الظهر لشدة ؛

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٤ . (٢) هو العجاج والبيت من قصيدة له يصف فيها المفازة مطلعها :

وقاتم الأعماق خاوى المحترق * مشبه الأعلام لماع الحفرق

(٣) في ع : في الصدر ، والسجيل : الصوت الذى يدور في صدر الحمار .

والشقيق النفس الطويل الممتد ؛ مأخوذ من قولهم : جبل شاق ؛ أى طويل ^(١) . والزفير والشقيق من أصوات المحزونين .

قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ « مَا دَامَتِ » فى موضع نصب على الظرف ؛ أى دوام السموات والأرض ، والتقدير : وقت ذلك . واختلف فى تأويل هذا ؛ فقالت طائفة منهم الضحاك : المعنى ما دامت سموات الجنة والنار وأرضهما والسماء كل ما علاك فأظلك ، والأرض ما استقر عليه قدمك ؛ وفى التزويل : « وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ نَبِيَّوًا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَأُ » ^(٢) . وقيل : أراد به السماء والأرض المعهودتين فى الدنيا وأجرى ذلك على عادة العرب فى الإخبار عن دوام الشيء وتأنيده ؛ كقولهم : لا آتيك ما جئ ليل ، أو سال سيل ، وما اختلف الليل والنهار ، وما ناه الحمام ، وما دامت السموات والأرض ، ونحو هذا مما يريدون به طولاً من غير نهاية ؛ فأفهمهم الله تخليد الكفرة بذلك . وإن كان قد أخبر بزوال السموات والأرض . وعن ابن عباس أن جميع الأشياء المخلوقة أصلها من نور العرش ، وأن السموات والأرض فى الآخرة تردان إلى النور الذى أخذتا منه ؛ فهما دائمتان أبداً فى نور العرش .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ فى موضع نصب ؛ لأنه استثناء ليس من الأول ؛ وقد اختلف فيه على أقوال عشرة : الأولى — أنه استثناء من قوله : « فِى النَّارِ » كأنه قال : إلا ما شاء ربك من تأخير قوم عن ذلك ؛ وهذا قول رواه أبو نضرة عن أبى سعيد الخدرى وجابر رضى الله عنهما . وإنما لم يقل من شاء ؛ لأن المراد العدد لا الأشخاص ؛ كقوله : « مَا طَابَ لَكُمْ » ^(٣) . وعن أبى نضرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « إلا من شاء ألا يدخلهم وإن شقوا بالمعصية » . الثانى — أن الاستثناء إنما هو للعصاة من المؤمنين فى إخراجهم بعد مدة من النار ؛ وعلى هذا يكون قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا » عاماً فى الكفرة والعصاة ، ويكون الاستثناء من « خَالِدِينَ » ؛ قاله قتادة والضحاك وأبو سنان وغيرهم . وفى الصحيح من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يدخل ناس

جهنم حتى إذا صاروا كالخِمْصَةِ^(١) أخرجوا منها ودخلوا الجنة فيقال هؤلاء الجهنميون "وقد تقدم هذا المعنى في « النساء » وغيرها . الثالث — أن الاستثناء من الزفير والشهيق ، أى لم فيها زفير وشهيق إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب الذى لم يذكره ، وكذلك لأهل الجنة من النعيم ما ذكره ، وما لم يذكر . حكاه ابن الأنبارى . الرابع — قال ابن مسعود : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » لا يموتون فيها ، ولا يخرجون منها « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » وهو أن يامر النار فتأكلهم وتفتنيهم ، ثم يجدد خلقهم .

قلت : وهذا القول خاص بالكافر والاستثناء له فى الأكل ، وتجديد الخلق . الخامس — أن « إلا » بمعنى « سوى » كما تقول فى الكلام : ما معى رجل إلا زيد ، ولى طيك ألفا درهم إلا الألف التى لى طيك^(٢) . قيل : فالمعنى ما دامت السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود . السادس — أنه استثناء من الإخراج ، وهو لا يريد أن يخرجهم منها . كما تقول فى الكلام : أردت أن أفعل ذلك إلا أن أشاء غيره ، وأنت مقيم على ذلك الفعل ، فالمعنى أنه لو شاء أن يخرجهم لأخرجهم ، ولكنه قد أعلمهم أنهم خالدون فيها ، ذكر هذين القولين الزجاج عن أهل اللغة ، قال : ولأهل المعانى قولان آخران ، فأحد القولين : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » من مقدار موقفهم على رأس قبورهم ، وللحاسبة ، وقدر مكثهم فى الدنيا ، والبرزخ ، والوقوف للحساب . والقول الآخر — وقوع الاستثناء فى الزيادة على النعيم والعذاب ، وتقديره : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » من زيادة النعيم لأهل النعيم ، وزيادة العذاب لأهل الجحيم . قلت : فالاستثناء فى الزيادة من الخلود على مدة كون السماء والأرض المعهودتين فى الدنيا

واختاره الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن على ، أى خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض ، وذلك مدة العالم ، وللسماء والأرض وقت يتغيران فيه ، وهو قوله سبحانه : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ »^(٣) نخلق الله سبحانه الآدميين وعالمهم ، واشترى منهم أنفسهم

(١) الخِمْصَةُ : الزماد والقمم وكل ما احترق من النار ، والواحدة خِمْصَة . (٢) راجع ج ٥ ص ٣٣٢

(٣) وعبرة البحر : لى عندك ألفا درهم إلا الألف التى كنت أسلفتك بمعنى سوى تلك الألف .

(٤) يلاحظ أنه لم يذكر المصنف السابغ ولمطه هو هذا . (٥) راجع ص ٣٨٢ من هذا الجزء .

وأموالهم بالجنة، وعلى ذلك بايعهم يوم الميثاق، فمن وفى بذلك العهد فله الجنة، ومن ذهب برقبته يخلد في النار بمقدار دوام السموات والأرض، فإنما دامت للعامة، وكذلك أهل الجنة خلود في الجنة بمقدار ذلك، فإذا تمت هذه المعاملة وقع الجميع في مشيئة الله، قال الله تعالى: «وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَآعِينَ. مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ» فيخلد أهل الدارين بمقدار دوامهما، وهو حق الربوبية بذلك المقدار من العظمة، ثم أوجب لهم الأبد في كلتا الدارين لحق الأحدية، فمن لقيه موثدا لأحديته بقي في داره أبدا، ومن لقيه مشركا بأحديته إلما بقي في السجن أبدا، فأعلم الله العباد مقدار الخلود، ثم قال: «إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» من زيادة المدة التي تعجز القلوب عن إدراكها لأنه لا غاية لها، فبالاعتقاد دام خلودهم في الدارين أبدا. وقد قيل: إن «إلا» بمعنى الواو، قاله الفراء وبعض أهل النظر وهو — الثامن — والمعنى: وما شاء ربك من الزيادة في الخلود على مدة دوام السموات والأرض في الدنيا. وقد قيل في قوله تعالى: «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا» (٢) أى ولا الذين ظلموا. وقال الشاعر (٣):

وكل أخ مفارقة أخوه • لصر أبىك إلا الفرقدان

أى والفرقدان. وقال أبو محمد مكي: وهذا قول بعيد عند البصريين أن تكون «إلا» بمعنى الواو، وقد مضى في «البقرة» (٢) بيانه. وقيل: معناه كما شاء ربك، كقوله تعالى: «وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» (٤) أى كما قد سلف، وهو — التاسع، العاشر — وهو أن قوله تعالى: «إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ» إنما ذلك على طريق الاستثناء الذى ندب الشرع إلى استعماله في كل كلام؛ فهو على حد قوله تعالى: «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» (١) فهو استثناء في واجب، وهذا الاستثناء في حكم الشرط كذلك؛ كأنه قال: إن شاء ربك، فليس يوصف بمتصل ولا منقطع، ويؤيده ويقويه قوله تعالى: «عَطَاءَ غَيْرٍ مَجْدُوذٌ» ونحوه عن أبي عبيد قال: تقدمت عزيزة المشيئة من الله تعالى في خلود

(١) راجع ج ١٦ ص ١٤٧ و ٢٨٩. (٢) راجع ج ٢ ص ١٢٨. (٣) البيت لعمرو ابن معدى كرب. وقيل: هو لحضر بن عامر. ويجوز أن تكون «إلا» هنا بمعنى غير. قال سيبويه: كأنه قال وكل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه، فقد نعت «كلا» بها. (٤) راجع ج ٥ ص ١٠٣.

الفریقین فی الدارين ؛ فوق لفظ الاستثناء ، والعزيمة قد تقدّمت فی الخلود ، قال : وهذا مثل قوله تعالى : « تَدْخُلُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » وقد علم أنهم يدخلونه حتّماً ، فلم یوجب الاستثناء فی الموضعین خياراً ؛ إذ المشیئة قد تقدّمت بالعزيمة فی الخلود فی الدارين والدخول فی المسجد الحرام ؛ ونحوه عن الفراء . وقول — حادی عشر — وهو أن الأشقیاء هم السعداء ، والسعداء هم الأشقیاء لا غیرهم ، والاستثناء فی الموضعین راجع إلیهم ؛ وبیانه أن « ما » بمعنى « من » استثنی الله عز وجل من الداخلین فی النار المخلّدين فیها الذین ینخرجون منها من أمة محمد صلی الله علیه وسلم بما معهم من الإیمان ، واستثنی من الداخلین فی الجنة المخلّدين فیها الذین یدخلون النار بذنوبهم قبل دخول الجنة ثم ینخرجون منها إلی الجنة . وهم الذین وقع علیهم الاستثناء الثانی ؛ كأنه قال تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » ألا یخلّده فیها ، وهم الخارجون منها من أمة محمد صلی الله علیه وسلم بإیمانهم وبشفاعة محمد صلی الله علیه وسلم ؛ فهم بدخولهم النار یسمون الأشقیاء ، وبدخولهم الجنة یسمون السعداء ؛ كما روى الضحاک عن ابن عباس إذ قال : الذین سَعِدُوا شَقُّوا بدخول النار ثم سَعِدُوا بالخروج منها ودخولهم الجنة .

وقرأ الأعمش وحفص وحزرة والکسائی « وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا » بضم السین . وقال أبو عمرو : والدلیل علی أنه سَعِدُوا أن الأول شَقُّوا ولم یقل أشقوا . قال النحاس : ورأيت علی بن سلیمان یتعجب من قراءة الکسائی « سَعِدُوا » مع علمه بالعربية ! إذ كان هذا الحنا لا یحوز ؛ لأنه إنما یقال : سَعِدَ فلان وأسعده الله ، وأسعد مثل أمیرض ؛ وإنما احتج الکسائی بقولهم : مسعود ولا حجة له فيه ؛ لأنه یقال : مکان مسعود فيه ، ثم یحذف فيه ویسمى به . قال المهدوی : ومن ضمّ السین من « سعدوا » فهو محمول علی قولهم : مسعود وهو شاذ قليل ؛ لأنه لا یقال : سعد الله ، إنما یقال : أسعده الله . وقال الثعلبی : « سَعِدُوا » بضم السین أى رزقوا السعادة ؛ یقال : سَعِدَ وأسعد بمعنى واحد وقرأ الباقون « سَعِدُوا » بفتح

السین قياسا على « شَقُوا » واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقال الجوهرى : والسعادة خلاف الشقاوة ؛ تقول : منه سَعِدَ الرجل بالكسر فهو سعيد ، مثل سَلِمَ فهو سليم ، وسَعِدَ فهو مسعود ؛ ولا يقال فيه : مُسَعَّدٌ ، كأنهم استغنوا عنه بمسعود . وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : وقد ورد سَعَدَهُ الله فهو مسعود ، وأسعده الله فهو مسعَّدٌ ؛ فهذا يقوى قول الكوفيين . وقال سيويه : لا يقال سَعِدَ فلان كما لا يقال شُقِ فلان ؛ لأنه مما لا يتعدى . (عطاء غير مجدود) أى غير مقطوع ؛ من جَدَّ يَجِدُّه أى قطعه ؛ قال النابغة :

تَجَدَّ السُّلُوقُ المضاعف نَسَجَهُ • وتَوَقَّدُ بالصَّفاحِ نارَ الحُبَّاحِ^(١)

قوله تعالى : (فَلَا تَكُ) جزم بالنهى ؛ وحذفت النون لكثرة الاستعمال . (فِي مِرْيَةٍ) أى فى شك . (مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ) من الآلهة أنها باطل . وأحسن من هذا : أى قل يا محمد لكل من شك « لَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ » أن الله عز وجل ما أمرهم به ، وإنما يعبدونها كما كان آباؤهم يفعلون تقليدا لهم . (وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيحِهِمْ غَيْرَ مُنْقَوِصٍ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها — نصيهم من الرزق ؛ قاله أبو العالية . الثانى — نصيهم من العذاب ؛ قاله ابن زيد . الثالث — ما وعدوا به من خير أو شر ؛ قاله ابن عباس رضى الله عنهما .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا^ج كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ^(١١) قوله تعالى : (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) الكلمة : أن الله عز وجل حكم أن يؤخرهم إلى يوم القيامة لما علم فى ذلك من الصلاح ؛ ولولا ذلك لقضى بينهم أجلهم بأن يثيب المؤمن ويعاقب الكافر . قيل : المراد بين المختلفين فى كتاب موسى ؛ فإنهم كانوا بين مصدق [به] ومكذب . وقيل : بين هؤلاء المختلفين فىك يا محمد بتعجيل العقاب ، ولكن

(١) البيت للناطقة الذبائى يصف فيه السيوف . ويرى (نقد — و يوقدن) . والسُّلُوق : الدرع المنسوب إلى سلوق ؛ قرية باليمن . والمضاعف : الذى نسج حلقتين . والصفاح : الحجارة العراض . والحباحب : ذباب له شعاع بالليل ، وقيل : نار الحباحب ما اقتدح من شر النار فى الهواء بتصادم حجرين .
(٢) من أوردى .

سبق الحكم بتأخير العقاب عن هذه الأمة إلى يوم القيامة . (وَإِنَّهُمْ لَنُفِئَنَّ عَنْكَ مِنْهُ مُرِيَّبٌ)
 إن حملت على قوم موسى ؛ أى لنفى شك من كتاب موسى فهم فى شك من القرآن .

قوله تعالى : وَإِنَّ كُلاًّ لَّيُؤْفِقُنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

خَبِيرٌ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ كُلاًّ لَّيُؤْفِقُنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ) أى إن كلا من الأمم التى عدناهم
 يرون جزاء أعمالهم ؛ فكذلك قومك يا محمد . وأختلف القراء فى قراءة (وَإِنَّ كُلاًّ لَّ) فقرأ
 أهل الحرمين - نافع وأبْن كثير وأبو بكر معهم - « وَإِنَّ كُلاًّ لَّ » بالتخفيف ، على أنها
 « إن » المخففة من الثقيلة معاملة ؛ وقد ذكر هذا الخليل وسيبويه ، قال سيبويه : حدثنا
 من أنق به أنه سمع العرب تقول : إن زيدا لمنطقي ؛ وأنشد قول الشاعر :
 (١)

• كَانَ ظِيَّةً تَعْطُو إِلَى وَارِقِ السَّلَمِ •

أراد كأنها ظلية نخفف ونصب ما بعدها ؛ والبصريون يجوزون تخفيف « إن » المشددة
 مع إعمالها ؛ وأنكر ذلك الكسائي وقال : ما أدرى على أى شئ قرئ « وَإِنَّ كُلاًّ » ! وزعم
 القراء أنه نصب « كُلاًّ » فى قراءة من خفف بقوله : « لَيُؤْفِقُنَّهُمْ » أى وإن ليؤفِقُنهم كُلاًّ ؛
 وأنكر ذلك جميع النحويين ، وقالوا : هذا من كبير الغلط ؛ لا يجوز عند أحد زيدا لأضربنه .
 وشدد الباقون « إن » ونصبوا بها « كُلاًّ » على أصلها . وقرأ عاصم وحزرة وأبْن عاصم « لَّ »
 بالتشديد . وخففها الباقون على معنى : وإن كلا ليؤفِقُنهم ، جعلوا « ما » صلة . وقيل :
 دخلت لتفصل بين اللامين اللتين تتلقيان القسم ، وكلاهما مفتوح ففصل بينهما بـ « حا » .
 وقال الزجاج : لام « لَّ » لام « إن » و « ما » زائدة مؤكدة ؛ تقول : إن زيدا لمنطقي ؛ فإن
 (١) هو : أبْن صريم الشكري ؛ ومصدر البيت :

• وَيَوْمَا تَوَافَيْنَا بُوْجَه مَقَمِ •

يجوز نصب الظية بكان تشبيها بالفعل إذا حذف وعمل ، والخبر محذوف لسم السامع . ويجوز جر الظية على تقدير :
 كظية ، وإن زائدة مؤكدة .

(٢) قال الطبري : وذلك أن العرب لا تنصب بفعل بعد لام اليمين أسما قبلها .

تقتضى أن يدخل على خبرها أو أسمها لام كقولك : **إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ** ، وقوله : **«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا^(١) لِّذِكْرَى»** . واللام في «ليوفينهم» هي التي يُتلقى بها القسم ، وتدخل على الفعل ويلزمها النون المشددة أو المخففة ؛ ولما اجتمعت اللامان فصل بينهما بـ «ما» و «ما» زائدة مؤكدة ، وقال الفراء : «ما» بمعنى «من» كقوله : **«وَلَا إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيُطِغَنَّ^(٢)»** أى وإن كلا لمن ليوفينهم ، واللام في «ليوفينهم» للقسم ؛ وهذا يرجع معناه إلى قول الزجاج ، غير أن «ما» عند الزجاج زائدة وعند الفراء أسم بمعنى «من» . وقيل : ليست بزائدة ، بل هي أسم دخل عليها لام التأكيد ، وهى خبر «إن» و «ليوفينهم» جواب القسم ، التقدير : وإن كلا خلق ليوفينهم ربك أعمالهم . وقيل : «ما» بمعنى «من» كقوله : **«فَأَنكِحُوا^(٣) مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ»** أى من ؛ وهذا كله هو قول الفراء بعينه . وأما من شدد «لما» وقرأ **«وَلَا إِنَّ كَلَامًا»** بالتشديد فيهما — وهو حمزة ومن وافقه — فقيل : إنه لحن ؛ حكى عن محمد بن يزيد أن هذا لا يجوز ؛ ولا يقال : إن زيدا إلا لأضربته ، ولا لما لضربته . وقال الكسائي : الله أعلم بهذه القراءة ، وما أعرف لها وجها . وقال هو وأبو على الفارسي : التشديد فيهما مشكل . قال النحاس وغيره : وللنحويين في ذلك أقوال : الأول — أن أصلها «لمن ما» فقلبت النون ميما ، واجتمعت ثلاث ميئات فحذفت الوسطى فصارت «لما» و «ما» على هذا القول بمعنى «من» تقديره : وإن كلا لمن الذين ؛ كقولهم : وإني لما أصدِر الأمر وجهه • إذا هو أعيا بالسبيل مصادره

وزيف الزجاج هذا القول ، وقال : «من» أسم على حرفين فلا يجوز حذفه . الثانى — أن الأصل لمن ما ، فحذفت الميم المكسورة لأجتماع الميئات ، والتقدير : وإن كلا لمن خلق ليوفينهم . وقيل : «لما» مصدر «لم» وجاءت بغير تنوين حملا للوصول على الوقف ؛ فهى على هذا كقوله : **«وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا»** ^(٣) أى جامعا لئال الماكول ؛ فالتقدير على هذا : وإن كلا ليوفينهم ربك أعمالهم توفية لَمًّا ؛ أى جامعة لأعمالهم جمعا ، فهو كقولك : قياما لأقومن . وقد قرأ الزهرى «لَمَّا» بالتشديد والتنوين على هذا المعنى . الثالث —

أن «لما» بمعنى «إلا» حكى أهل اللغة : سألتك بالله لما فعلت ؛ بمعنى إلا فعلت ؛
ومثله قوله تعالى : «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» ^(١) أى إلا عليها ؛ فعنى الآية : ما كل
واحد منهم إلا ليوفينهم ؛ قال القشيري : وزيف الزجاج هذا القول بأنه لا نفى لقوله :
«وإن كلاً لما» حتى تقدر «إلا» ولا يقال : ذهب الناس لما زيد . الرابع -
قال أبو عثمان المازني : الأصل وإن كلاً لما بخفيف «لما» ثم ثقلت كقوله ^(٢) :

لقد خَشِيتُ أَنْ أَرَى جَدًّا * فِي عَامِنَا ذَا بَعْدَ مَا أَخْصَبَا

وقال أبو إسحاق الزجاج : هذا خطأ ! إنما يخفف المتقل ، ولا يثقل المخفف . الخامس -
قال أبو عبيد القاسم بن سلام : يجوز أن يكون التشديد من قولهم : لَمَمْتُ الشيء ألمه لما إذا
جمعته ، ثم بنى منه قعلى ، كما قرئ «ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى» ^(٣) بغير تنوين وبتنوين . فالألف
على هذا للتأنيث ، وتعال على هذا القول لأصحاب الإمالة ؛ قال أبو إسحاق : القول الذى
لا يجوز غيره عندى أن تكون مخففة من الثقيلة ، وتكون بمعنى «ما» مثل : «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ
لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» وكذا أيضا تستد على أصلها ، وتكون بمعنى «ما» و«لما» بمعنى «إلا»
حكى ذلك الخليل وسيبويه وجميع البصريين ؛ وأن «لما» يستعمل بمعنى «إلا» قلت :
هذا القول [الذى] ارتضاه الزجاج حكاه عنه النحاس وغيره ؛ وقد تقدم مثله وتضعيف
الزجاج له ، إلا أن ذلك القول صوابه «إِنْ» ^(٤) فيه نافية ، وهنا مخففة من الثقيلة فافتقرا وبقيت
قراءتان ؛ قال أبو حاتم : وفي حرف أبي : «وإن كلاً إلا ليوفينهم» ^(٥) وروى عن الأعمش
«وإن كلاً لما» بخفيف «إن» ورفع «كل» وبتشديد «لما» . قال النحاس : وهذه
القراءات المخالفة للسواد تكون فيها «إن» بمعنى «ما» لا غير ، وتكون على التفسير ؛ لأنه
لا يجوز أن يقرأ بما خالف السواد إلا على هذه الجهة . (لأنه بما يعملون خبير) تهديد ووعيد .

(١) راجع ج ٢٠ ص ٣٠ (٢) البيت لرؤية . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٢٤ (٤) من روى .

(٥) من أوردوه . (٦) وردت العبارة الآتية بإحدى النسخ تصويبا لعبارة القرطبي ، ومذيلة بكلمة .
(حاشية) : (صواب ما ذكره الشيخ رحمه الله أن يقول : إلا أن هذا القول «إن» فيه نافية والقول المتقدم «إن»
فيه مخففة من الثقيلة فافتقرا) . (٧) فى : وإن كلاً إلا ليوفينهم . وفى الشواذ : وإن كل يفتح الكاف

وتخفيف اللام لما .

قوله تعالى : فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا^ج
 إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولغيره . وقيل :
 له والمراد أمته ؛ قاله السدي . وقيل : « استقيم » أطلب الإقامة على الدين من الله وأسأله
 ذلك . فتكون السين بين السؤال ، كما تقول : أستغفر الله أطلب الغفران [منه]^(١) . والاستقامة
 الاستمرار في جهة واحدة من غير أخذ في جهة اليمين والشمال ؛ فاستقم على أمثال أمر الله .
 وفي صحيح مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام
 قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك ! قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . وروى الدارمي
 أبو محمد في مسنده عن عثمان بن حاضر الأزدي قال : دخلت على ابن عباس فقلت أوصني !
 فقال : نعم ! عليك بتقوى الله والاستقامة ، اتبع ولا تتبدع . (وَمَنْ تَابَ مَعَكَ) أى استقم
 أنت وهم ؛ يريد أصحابه الذين تابوا من الشرك ومن بعده ممن اتبعه من أمته . قال ابن عباس
 ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي أشد ولا أشق من هذه الآية عليه ، ولذلك
 قال لأصحابه حين قالوا له : لقد أسرع إليك الشيب ! فقال : « شيبتي هود وأخواتها » .
 وقد تقدم في أول السورة . وروى عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا على السري
 يقول : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت : يا رسول الله ! روى عنك أنك قلت :
 « شيبتي هود » . فقال : « نعم » فقلت له : ما الذي شيبك منها ؟ قصص الأنبياء وهلاك
 الأمم ! فقال : « لا ولكن قوله : فاستقم كما أمرت » . (وَلَا تَطْغَوْا) نهي عن الطغيان
 والطغيان مجاوزة الحد ؛ ومنه « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ »^(٢) . وقيل : أى لا تتجبروا على أحد .
 قوله تعالى : وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَيُمْسِكُوا النَّارَ وَمَا لَكُمْ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾

(٢) في الأصل (التنوى) وصوب عن (الذر المنثور) .

(١) من أ .

(٣) راجع ١٨ ص ٢٦٢ .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكُنُوا ﴾ الركون حقيقة الاستناد والاعتماد والسكون إلى الشيء والرضا به ، قال قتادة : معناه لا تودعهم ولا تطيعوهم . ابن جريج : لا تميلوا إليهم . أبو العالية : لا ترضوا أعمالهم ؛ وكله متقارب . وقال ابن زيد : الركون هنا الإِدْهَانُ ^(١) وذلك ألا ينكر عليهم كفرهم .

الثانية - قرأ الجمهور : « تَرْكُنُوا » بفتح الكاف ؛ قال أبو عمرو : هي لغة أهل الحجاز . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف و قتادة وغيرهما : « تَرْكِنُوا » بضم الكاف ؛ قال الفراء : وهي لغة تميم وقيس . وجوز قوم رَكَنَ يَرَكُنُ مثل منع يَمْنَعُ ^(٢) .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ قيل : أهل الشرك . وقيل : عامة فيهم وفي العصاة ، على نحو قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » الآية ^(٣) . وقد تقدم . وهذا هو الصحيح في معنى الآية ؛ وأنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم ؛ فإن صحبتهم كفر أو معصية ؛ إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة ؛ وقد قال حكيم ^(٤) :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه • فكلّ قرين بالمقارن يقتدي
فإن كانت الصحبة عن ضرورة وتقية فقد مضى القول فيها في « آل عمران » و « المائدة » ^(٥) ^(٦) .
وصحبة الظالم على التقية مستثناة من النهي بحال الاضطراب . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ﴾ أي تحرقكم . بخاطبتهم ومصاحبتهم وبمالاتهم على إغراضهم ومواقفتهم في أمورهم ^(٦) .

قوله تعالى : وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ أَلَيْلٍ إِنَّ
الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيَّاتٍ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ ^(٧) ^(٨)

(١) الإِدْهَانُ : المصانة . (٢) والآية من باب تعب . (٣) راجع ج ٦ ص ١٢ ، وج ٥ ص ٤١٧ ، وج ٢١٧ . (٤) هو طريقة بن العبد . (٥) راجع ج ٤ ص ٥٧ . (٦) في : أغراضهم ومواقفتهم .

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرِيقَ النَّهَارِ ﴾ لم يختلف أحد من أهل التأويل في أن الصلاة في هذه الآية يراد بها الصلوات المفروضة ؛ وخصها بالذكورة لأنها ثمانية الإيمان ، وإليها يفرع في النوائب ؛ وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .^(١) وقال شيخ الصوفية : إن المراد بهذه الآية استغراق الأوقات بالعادة فرضا ونفسا ؛ قال ابن العربي : وهذا ضعيف ، فإن الأمر لم يتناول ذلك إلا واجبا لا نفلا ، فإن الأوراد معلومة ، وأوقات النوافل المرغب فيها محصورة ، وما سواها من الأوقات يستمر على الندب على البدل لا على العموم ، وليس ذلك في قوة بشر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ طَرِيقَ النَّهَارِ ﴾ قال مجاهد : الطرف الأول صلاة الصبح ، والطرف الثاني صلاة الظهر والعصر ؛ وأختره ابن عطية . وقيل : الطرفان الصبح والمغرب ؛ قاله ابن عباس والحسن . وعن الحسن أيضا : الطرف الثاني العصر وحده ؛ وقاله قتادة والضحاك . وقيل : الطرفان الظهر والعصر . والزلف المغرب والعشاء والصبح ؛ كأن هذا القائل راعى جهر القراءة . وحكى الماوردي أن الطرف الأول صلاة الصبح باتفاق .

قلت : وهذا الاتفاق ينقصه القول الذي قبله . ورجح الطبري أن الطرفين الصبح والمغرب ، وأنه ظاهر ؛ قال ابن عطية : ورد عليه بأن المغرب لا تدخل فيه لأنها من صلاة الليل . قال ابن العربي : والعجب من الطبري الذي يرى أن طرفي النهار الصبح والمغرب وهما طرفا الليل ! فقلب القوس ركوة^(٢) ، وحاد عن البرجاس غلوة^(٣) ؛ قال الطبري : والدليل عليه إجماع الجميع على أن أحد الطرفين الصبح ، فدل على أن الطرف الآخر المغرب ، ولم يجمع معه على ذلك أحد .

(١) (حزبه) : نزل به مهم ، أو أصابه غم .
(٢) كذا في ع و و . والذي في ابن العربي : لم يتناول ذلك لا واجبا فإنها خمس صلوات ولا نفلا .
(٣) لفظ المثل كما في الصحاح وغيره (صارت القوس ركوة)
(٤) البرجاس (بالضم) : غرض على رأس رخ أو نحوه مولد .
ويضرب في الإدبار وانقلاب الأمور .
والغلوة : قدرمية بهم .

قلت : هذا تحامل من ابن العربي في الرد ، وأنه لم يجمع معه على ذلك أحد ، وقد ذكرنا عن مجاهد أن الطرف الأول صلاة الصبح ؛ وقد وقع الاتفاق — إلا من شذَّ — بأن من أكل أو جامع بعد طلوع الفجر متعمداً أن يومه ذلك يوم فطر ، وعليه القضاء والكفارة ، وما ذلك إلا وما بعد طلوع الفجر من النهار ؛ فدلَّ على صحة ما قاله الطبري في الصبح ، وتبقى عليه المغرب والرد عليه فيه ما تقدم . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ ﴾ أي في زُلْفٍ من الليل ، والزلف الساعات القريبة بعضها من بعض ؛ ومنه سميت المزدلفة ؛ لأنها منزل بعد عرفة بقرب مكة . وقرأ ابن القعقاع وابن أبي إسحاق وغيرهما « وَزُلْفًا » بضم اللام جمع زَلِيف ؛ لأنه قد نطق بزلف ، ويجوز أن يكون واحده « زُلْفَةٌ » لغة ؛ كبُسرة وبُسْر ، في لغة من ضم السين . وقرأ ابن محيصن « وَزُلْفًا » من الليل بإسكان اللام ؛ والواحدة زُلْفَةٌ تجمع جمع الأجناس التي هي أشخاص كذرية ودُرَّة وبر . وقرأ مجاهد وابن محيصن أيضا « زُلْفَى » مثل قُرْبَى . وقرأ الباقون « وَزُلْفًا » بفتح اللام كعُرْفَةٍ وعُرْف . قال ابن الأعرابي : الزلف الساعات ، واحدها زُلْفَةٌ . وقال قوم : الزلفة أول ساعة من الليل بعد مغيب الشمس ؛ فعلى هذا يكون المراد بزلف الليل صلاة العتمة ؛ قاله ابن عباس . وقال الحسن : المغرب والعشاء . وقيل : المغرب والعشاء والصبح ؛ وقد تقدم . وقال الأخفش : يعني صلاة الليل ولم يعين .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذهب جمهور المتأولين من الصحابة والتابعين [رضى الله عنهم أجمعين ^(١)] إلى أن الحسنات هاهنا هي الصلوات الخمس وقال مجاهد : الحسنات قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قال ابن عطية : وهذا على جهة المثال في الحسنات ، والذي يظهر أن اللفظ عام في الحسنات خاص في السيئات ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « مَا أَجْتَنِبَ الْكَبَائِرَ » .

قلت : سبب التزول يعضد قول الجمهور ؛ نزلت في رجل من الأنصار ، قيل : هو أبو اليسر بن عمرو . وقيل : اسمه عباد ؛ خلا بامرأة فقبلها وتلذذ بها فيما دون الفرج . روى

الترمذى عن عبد الله قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني عابحت امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها ما دون أن أسمها وأنا هذا فاقض في ما شئت . فقال له عمر : لقد سترك الله ! لو سترت على نفسك ؛ فلم يردّ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلق الرجل فأنبأه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فدعاه ، فقال عليه : « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ » إلى آخر الآية ؛ فقال رجل من القوم : هذا له خاصة ؟ قال : « ^(١) [بل للناس كافة] » . قال الترمذى : حديث حسن صحيح . وخرج أيضا عن ابن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قبله حرام فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن كفارتها فتزلت : « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ السَّيِّئَاتِ » فقال الرجل : إني هذه يا رسول الله ؟ فقال : « لك ولن عمل بها من أمتي » . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن أبي اليسر قال : أتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت : إن في البيت تمرا أطيب من هذا ، فدخلت معي في البيت فأهويت إليها فقبلتها ، فاتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال : أستر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر ، فاتيت عمر فذكرت ذلك له فقال : أستر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر ، فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : « أَخْلَقْتَ غَارِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي أَهْلِهِ بِمِثْلِ هَذَا ؟ حَتَّى تَمْنَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَسْلَمَ إِلَّا تِلْكَ السَّاعَةَ ، حَتَّى ظَنَّ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . قَالَ : وَأَطْرَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهِنُ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ » . قَالَ أَبُو الْيَسَرِّ : فَاتَيْتُهُ فَقَرَأَهَا عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ هَذَا خَاصَّةٌ أَمْ لِلنَّاسِ عَامَةٌ ؟ فَقَالَ : « بَلِ لِلنَّاسِ عَامَةٌ » . قَالَ أَبُو عِيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ، وَقَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ ضَعْفُهُ وَكَيْعٌ وَغَيْرُهُ ؛ وَقَدْ رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَضَ عَنْهُ ، وَأَقِيمَتْ صَلَاةُ الْمَصْرِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا نَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ بِالْآيَةِ فَدَعَاهُ فَقَالَ لَهُ : « أَشْهَدُ مَعَا »

الصلاة ؟ قال نعم ؛ قال : « أذهب فإنها كفارة لما فعلت » . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تلى عليه هذه الآية قال له : « قم فصل أربع ركعات » . والله أعلم . وخرج الترمذى الحكيم فى « نوادر الأصول » من حديث أبى عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لم أر شيئا أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة حديثة لذنب قديم » ، « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ » .

الخامسة — دلت الآية مع هذه الأحاديث على أن القبلة الحرام والنس الحرام لا يجب فيهما الحد ، وقد يستدل به على أن لا حد ولا أدب على الرجل والمرأة وإن وجدا فى ثوب واحد ، وهو اختيار أبى المنذر ؛ لأنه لما ذكر اختلاف العلماء فى هذه المسألة ذكر هذا الحديث مشيرا إلى أنه لا يجب عليهما شيء ، وسيأتى ما للعلماء فى هذا فى « النور » إن شاء الله تعالى .

السادسة — ذكر الله سبحانه فى كتابه الصلاة بركوعها وسجودها وقيامها وقراءتها وأسمائها فقال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ » الآية . وقال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ » الآية . وقال : « فَسَبِّحْهُنَّ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ . وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » . وقال : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا » . وقال : « أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا » . وقال : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » . وقال : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » على ما تقدم . وقال : « وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا » أى بقراءتك ؛ وهذا كله مجمل أجمله فى كتابه ، وأحال على نبيه فى بيانه ؛ فقال جل ذكره : « وَأَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » ^(١) . فبين صلى الله عليه وسلم مواقيت الصلاة ، وعدد الركعات والسجرات ، وصفة جميع الصلوات فرضها وسننها ، وما لا تصح [الصلاة] إلا به من الفرائض وما يستحب فيها من السنن والفضائل ؛ فقال فى صحيح البخارى : « صلوا كما رأيتمونى أصلى » . ونقل ذلك عنه الكفاة عن الكفاة ، على ما هو معلوم ، ولم

(١) راجع ج ١٢ ص ١٦١ و ٩٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٠٢ و ٣٤٣ و ١٠٨ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ١٤ . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٦٠ . (٥) راجع ج ٣ ص ٢١٣ .

(٦) راجع ج ٧ ص ٣٥٣ . (٧) من أوع .

يُمَتِّعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَبَيِّنَ جَمِيعَ مَا بِالنَّاسِ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ ؛ فَيُكَلِّمُ الَّذِينَ ، وَأَوْضَحَ السَّبِيلَ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ^(١) » .

قوله تعالى : (ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهُوا) أى القرآن موعظة وتوبة لمن اتعظ وتذكر ؛ وخص الذين كرهوا بالذكر لأنهم المتفنعون بالذكرى . والذكرى مصدر جاء بالالف التانيث .

قوله تعالى : وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (وَأَصْبِرْ) أى على الصلاة ؛ كقوله : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » . وقيل : المعنى وأصبر يا محمد على ما تلقى من الأذى . (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) يعنى المصلين .

قوله تعالى : (فَلَوْلَا كَانَ) أى فهلا كان . (مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ) أى من الأمم التى قبلكم . (أُولُوا بَقِيَّةٍ) أى أصحاب طاعة ودين وعقل وبصر . (يَنْهَوْنَ) قومهم . (عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ) لما أعطاهم الله تعالى من العقول وأراهم من الآيات ؛ وهذا توبيخ للكفار . وقيل : لولا هاهنا للنفي ؛ أى ما كان من قبلكم ؛ كقوله : « فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ ^(٢) » أى ما كانت . (إِلَّا قَلِيلًا) استثناء منقطع ؛ أى لكن قليلا . (مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ) نهوا عن الفساد فى الأرض . قيل : هم قوم يونس ؛ لقوله : « إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ » . وقيل : هم أتباع الأنبياء وأهل الحق . (وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا وعصوا . (مَا أُتْرِفُوا فِيهِ) أى من الاشتغال بالمال واللذات ، وإيثار ذلك على الآخرة . (وَكَانُوا مُجْرِمِينَ) .

(١) راجع ج ٦ ص ٦١ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦٣ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٨٢ .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى ﴾ أى أهل القرى . ﴿ بِظُلْمٍ ﴾ أى بشرك وكفر . ﴿ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾ أى فيما بينهم فى تعاطى الحقوق ؛ أى لم يكن ليهلكهم بالكفر وحده حتى ينضاف إليه الفساد ، كما أهلك قوم شعيب بخس السكال والميزان ، وقوم لوط باللواط ؛ ودل هذا على أن المعاصى أقرب إلى عذاب الاستئصال فى الدين من الشرك ، وإن كان عذاب الشرك فى الآخرة أصعب . وفى صحيح الترمذى من حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده “ . وقد تقدّم . وقيل : المعنى وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مسلمون ، فإنه يكون ذلك ظلما لم وقصا من حقهم ، أى ما أهلك قوما إلا بعد إعدا وإندار . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ما كان ربك ليهلك أحدا وهو يظلمه وإن كان على نهاية الصلاح ؛ لأنه تصرف فى ملكه ؛ دليله قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ^(١) » . وقيل : المعنى وما كان الله ليهلكهم بذنوبهم وهم مصلحون ؛ أى مخلصون فى الإيمان . فالظلم المعاصى على هذا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ قال سعيد بن جبير : على ملّة الإسلام وحدها . وقال الضحاك : أهل دين واحد ، أهل ضلالة أو أهل هدى . ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴾ أى على أديان شتى ؛ قاله مجاهد وقتادة . ﴿ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ ﴾ استثناء منقطع ؛ أى لكن من رحم ربك بالإيمان والهدى فإنه لم يختلف . وقيل : مختلفين فى الرزق ، فهذا

غنى وهذا فقير . «لَا مَنْ رَحِمَ رَبَّكَ» بالقناعة؛ قاله الحسن . «وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ» قال الحسن ومقاتل وعطاء [ويمان^(١)] : الإشارة للاختلاف؛ أى ولاختلاف خلقهم . وقال ابن عباس ومجاهد وقادة والضحاك : ولرحمته خلقهم ؛ وإنما قال : «وَلِذَلِكَ» ولم يقل ولتلك ، والرحمة مؤنثة لأنه مصدر ؛ وأيضا فإن تأنيث الرحمة غير حقيق ، فحملت على معنى الفضل . وقيل : الإشارة بذلك للاختلاف والرحمة ، وقد يشار بـ «ذلك» إلى شيئين متضادين ؛ كقوله تعالى : «لَا فَاِرِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ» ولم يقل بين ذينك ولا تينك ، وقال : «وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا» وقال : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا» وكذلك قوله : «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» وهذا أحسن الأقوال إن شاء الله تعالى ؛ لأنه يعم ، أى وليا ذكر خلقهم ؛ وإلى هذا أشار مالك رحمه الله فيما روى عنه أشهب ؛ قال أشهب : سألت مالكا عن هذه الآية قال : خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير ؛ أى خلق أهل الاختلاف للاختلاف ، وأهل الرحمة للرحمة . وروى عن ابن عباس أيضا قال : خلقهم فريقين ، فريقا يرحمه وفريقا لا يرحمه . قال المهدوى : وفى الكلام على هذا التقدير تقديم وتأخير ؛ المعنى : ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ، وتمت كلمة ربك لأملأت جهنم من الجنة والناس أجمعين ؛ ولذلك خلقهم . وقيل : هو متعلق بقوله : «ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٍ» والمعنى : ولشهود ذلك اليوم خلقهم . وقيل : هو متعلق بقوله : «فَبِذَلِكَ يَفْرَحُونَ وَسَعِيدٌ» أى للسعادة والشقاوة خلقهم .

قوله تعالى : «وَمَتَّ كَلِمَةً رَبَّكَ» معنى «تمت» ثبت ذلك كما أخبر وقد روى أنه أزيل ؛ وتام الكلمة امتناعها عن قبول التغيير والتبديل . «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْخَنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» من «ليبان الجنس ؛ أى من جنس الخنة وجنس الناس . «أجمعين» تأكيد ؛ وكما أخبر أنه يملأ ناره كذلك أخبر على لسان نبيه [صلى الله عليه وسلم] أنه يملأ جنته بقوله : «ولكل واحدة منكم ما ملؤها» . نخرجه البخارى من حديث أبى هريرة وقد تقدم .

(١) من ع ، ا ، و ، ى . (٢) راجع ج ١ ص ٤٤٨ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٧٢ .

(٤) راجع ج ١٠ ص ٣٤٣ . (٥) راجع ج ٨ ص ٣٥٣ . (٦) من ع .

قوله تعالى : **وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَتَّبِعُ بِهِ ۖ فَوَادَكَ ۚ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾**

قوله تعالى : **(وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ)** « كَلَّا » نصب بـ « نقص » معناه وكل الذي تحتاج إليه من أنباء الرسل نقص عليك . وقال الأخفش : « كَلَّا » حال مقدمة ، كقولك : **كَلَّا** ضربت القوم . **(مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ)** أى من أخبارهم وصبرهم على أذى قومهم . **(مَا نَتَّبِعُ بِهِ فَوَادَكَ)** أى على أداء الرسالة ، والصبر على ما ينالك فيها من الأذى . وقيل : تزيدك به تثبيتاً ويقينا . وقال ابن عباس : ما نشد به قلبك . وقال ابن جرير : نصبر به قلبك حتى لا تنزع . وقال أهل المعاني : نطيب ، والمعنى متغارب . و « ما » بدل من « كَلَّا » المعنى : نقص عليك من أنباء الرسل ما تثبت به فؤادك . **(وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ)** أى فى هذه السورة ؛ عن ابن عباس وأبى موسى وغيرهما ؛ وخص هذه السورة لأن فيها أخبار الأنبياء والجنة والنار . وقيل : خصها بالذكر تأكيداً وإن كان الحق فى كل القرآن . وقال قتادة والحسن : المعنى فى هذه الدنيا ، يريد النبوة . **(وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ)** الموعظة ما يتعظ به من إهلاك الأمم الماضية ، والقرون الخالية المكذبة ؛ وهذا تشريف لهذه السورة ؛ لأن غيرها من السور قد جاء فيها الحق والموعظة ^(١) والذكر ولم يقل فيها كما قال فى هذه على التخصيص . **« وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ »** أى يتذكرون ما نزل بن هلك فيتوبون ؛ وخص المؤمنين لأنهم المتعظون إذا سمعوا قصص الأنبياء .

قوله تعالى : **وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢٢﴾ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾**

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ ﴾ تهديد ووعيد .
﴿ إِنَّا عَامِلُونَ . وَآتَيْنَاهُمَا إِنَّا مُتَعِظُونَ ﴾ تهديد آخر ، وقد تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى غيبيهما وشهادتهما ؛ لحذف لدلالة
المعنى . وقال ابن عباس : خزان للسموات والأرض . وقال الضحاك : جميع ما غاب عن
العباد فيهما . وقال الباقر : غيب السموات والأرض نزول العذاب من السماء وطلوعه
من الأرض . وقال أبو علي الفارسي : « وَهُوَ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى علم ما غاب
فيهما ؛ أضاف الغيب وهو مضاف إلى المفعول توسعا ؛ لأنه حذف حرف الجر ؛ تقول :
غبت في الأرض وغبت ببلد كذا . ﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ أى يوم القيامة ؛ إذ ليس
لمخلوق أمر إلا بإذنه . وقرأ نافع وحفص « يُرْجَعُ » بضم الياء وفتح الجيم ؛ أى يُرد .
﴿ فَأَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ أى ألبأ إليه وثق به . ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِفَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أى يجازى
كلا بعمله . وقرأ أهل المدينة والشام وحفص بآلاء على المخاطبة . الباقر بياء على الخبر .
قال الأخفش سعيد : « يعملون » إذا لم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم معهم ؛ قال :
بعضهم وقال : « تعملون » بالياء لأنه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم وقال : قل لهم
« وَمَا رَبُّكَ بِفَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » . وقال كعب الأحبار : خاتمة التوراة خاتمة « هود »
من قوله : « وَهُوَ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » إلى آخر السورة . تمت سورة « هود »
ويتلوها سورة « يوسف » عليه السلام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يوسف عليه السلام

وهي مكية كلها . وقال ابن عباس وقطادة : إلا أربع آيات منها . وروى أن اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فزلت السورة ؛ وسيأتي . وقال سعد ابن أبي وقاص : أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ففلاهم عليهم زمانا فقالوا : لو قصصت علينا ؛ فزل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ » ففلاهم عليهم زمانا فقالوا : لو حدثتنا ؛ فأنزل : « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ »^(١) . قال العلماء : وذكر الله أفاصيص الأنبياء في القرآن وكثرها بمعنى واحد في وجوه مختلفة ، بألفاظ متباينة على درجات البلاغة ، وقد ذكر قصة يوسف ولم يكرزها ، فلم يقدر مخالف على معارضة ماتكتر ، ولا على معارضة غير المتكتر ، والإعجاز لمن تأمل .

قوله تعالى : **الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ** ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿الر﴾ تقدم القول فيه ؛ والتقدير هنا : تلك آيات الكتاب ، على الابتداء والخبر . وقيل : «الر» أمم السورة ؛ أى هذه السورة المسماة «الر» ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾^(٢) بمعنى [بالكتاب المبين] القرآن المبين ؛ أى المبين حلاله وحرامه ، وحدوده وأحكامه وهده وبركته . وقيل : أى هذه تلك الآيات التي كنتم توعدون بها في التوراة .

قوله تعالى : **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ يجوز أن يكون المعنى : إنا أنزلنا القرآن عربيا ؛ نصب «قرآنا» على الحال ؛ أى مجموعا . و«عربيا» نعت لقوله «قرآنا» . ويجوز أن يكون توطئة للحال ، كما تقول : مررت بزيد رجلا صالحا ، و«عربيا» على الحال ،

أى يُقرأ بلفظكم يا معشر العرب . أَعَرَبَ بَيْنَ ، ومنه « الثَّيْبُ تُعَرِّبُ عَنْ نَفْسِهَا » .
 (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى لكى تعلموا معانيه ، وتفهموا ما فيه . وبعض العرب يأتى بأن
 مع « لعل » تشبيها بعسى . واللام فى « لعل » زائدة للتوكيد ؛ كما قال الشاعر ^(١) :
 * يَا أَبَتَا عَلَّكَ أَوْ عَسَا كَا *

وقيل : « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » أى لتكونوا على رجاء من تدبره ؛ فيعود معنى الشك إليهم لا إلى
 الكتاب ، ولا إلى الله عز وجل . وقيل : معنى « أُنزِلْنَاهُ » أى أنزلنا خبر يوسف ؛ قال
 النحاس : وهذا أشبه بالمعنى ؛ لأنه يروى أن اليهود قالوا : سلوه لم آتتكم آله يعقوب من
 الشام إلى مصر ؟ وعن خبر يوسف ؛ فأنزل الله عز وجل هذا بمكة موافقا لما فى التوراة ،
 وفيه زيادة ليست عندهم . فكان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم — إذ أخبرهم ولم يكن يقرأ
 كتابا [قط] ^(٢) ولا هو فى موضع كتاب — بمنزلة إحياء عيسى عليه السلام الميت على ما يأتى فيه .
 قوله تعالى : نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
 هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنَّ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ) ابتداء وخبر . (أَحْسَنَ الْقَصَصِ) بمعنى المصدر ،
 والتقدير : قصصنا أحسن القصص . وأصل القصص تتبع الشيء ، ومنه قوله تعالى :
 « وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ » أى تتبعى أثره ؛ فالقاص يتبع الآثار فيخبر بها . والحسن يعود إلى
 القصص لا إلى القصة . يقال : فلان حسن الاقتصاص للحديث أى جيد السياقة له . وقيل :
 القصص ليس مصدرا ، بل هو فى معنى الاسم ، كما يقال : الله رجأونا ، أى مرجؤنا فالمعنى
 على هذا : نحن نخبرك بأحسن الأخبار . (بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى بوحينا ف « بما » مع الفعل
 بمنزلة المصدر . (هَذَا الْقُرْآنَ) نصب القرآن على أنه نعت لهذا ، أو بدل منه ، أو عطف
 بيان . وأجاز الفراء الحذف ؛ قال : على التكرير ؛ وهو عند البصريين على البدل من « ما » .

(١) الرجز للمجاج ، ومصدر البيت .

* تقول بئى قد أنى أنا كذا *

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٥٤ .

(٢) من ع .

وأجاز أبو إسحاق الرفع على إضمار مبتدأ؛ كان سائلا سألته عن الوحي فقيل له : هو [هذا^(١)] القرآن . (وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ) أي من الغافلين عما عرفناكه^(٢) .

مسئلة - واختلف العلماء لمُ سُميت هذه السورة أحسن القصص من بين سائر الأفاضيص ؟ فقيل : لأنه ليست قصة في القرآن تتضمن من العبر والحكم ما تتضمن هذه القصة؛ وبيانه قوله في آخرها : « لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ »^(٣) . وقيل : سماها أحسن القصص لحسن مجاوزة يوسف عن إخوته ، وصبره على أذاهم ، وعفوه عنهم - بعد الإلتقاء بهم - عن ذكر ما تعاطوه ، وكرمه في العفو عنهم ، حتى قال : « لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ »^(٤) . وقيل : لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين والملائكة والشياطين ، والحق والإنس والأنعام والطيور ، وسير الملوك والممالك ، والتجار والعلماء والجهال ، والرجال والنساء وجلهن ومكرهن ، وفيها ذكر التوحيد والفقه والسير وتعبير الرؤيا ، والسياسة والمعاشرية وتدير المعاش ، وجمل الفوائد التي تصلح للدين والدنيا . وقيل : لأن فيها ذكر الحبيب والمحبوب وسيرهما . وقيل : « أَحْسَنَ » هنا بمعنى أعجب . وقال بعض أهل المعاني : إنما كانت أحسن القصص لأن كل من ذكر فيها كان مآله السعادة؛ أنظر إلى يوسف وأبيه وإخوته ، وأمرأة العزيز؛ قيل : والملك أيضا أسلم بيوسف وحسن إسلامه ، ومستعبر آثرؤيا الساقى ، والشاهد فيما يقال؛ فما كان أمر الجميع إلا إلى خير :

قوله تعالى : إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ يُوسُفُ) «إذ» في موضع نصب على الظرف؛ أي أذكر لهم حين قال يوسف . وقراءة العامة بضم السين . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «يُوسُفُ» بالهمز وكسر السين . وحكى أبو زيد «يُوسَفُ» بالهمز وفتح السين . ولم ينصرف لأنه أعجمي؛ وقيل : هو عربي . وسئل أبو الحسن الأقطع - وكان حكيما - عن «يوسف» فقال : الأسف في اللغة

الحزن، والأسيف العبد، وقد آجتمعا في يوسف؛ فلذلك سمي يوسف . (لَا يَبِيه يَأَبَيْتُ) بكسر التاء قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع وحزمة والكسائي، وهي عند البصريين علامة التانيث أدخلت على الأب في النداء خاصة بدلا من ياء الإضافة، وقد تدخل علامة التانيث على المذكر فيقال: رجل نُكَمَّةٌ وهُرْأَةٌ؛ قال النحاس: إذا قلت «يَأَبَيْتُ» بكسر التاء فالتاء عند سيبويه بدل من ياء الإضافة؛ ولا يجوز على قوله الوقف إلا بالهاء، وله على قوله دلائل: منها — أن قولك: «يَأَبَاهُ» يؤدّي عن معنى «يَأَبِي»؛ وأنه لا يقال: «يَأَبْتُ» إلا في المعرفة؛ ولا يقال: جاءني أبْتُ، ولا تستعمل العرب هذا إلا في النداء خاصة، ولا يقال: «يَأَبْتِي» لأن التاء بدل من الياء فلا يُجمع بينهما. وزعم الفراء أنه إذا قال: «يَأَبَيْتُ» فكسر دل على الياء لا غير؛ لأن الياء في التنية. وزعم أبو إسحاق أن هذا خطأ، والحق ما قال؛ كيف تكون الياء في التنية وليس يقال: «يَأَبْتِي»؟! وقرأ أبو جعفر والأعرج وعبد الله بن عامر «يَأَبْتُ» بفتح التاء؛ قال البصريون: أرادوا «يَأَبْتِي» بالياء، ثم أبدلت الياء ألفا فصارت «يَأَبْتَا» فحذفت الألف وبقيت الفتحة على التاء. وقيل: الأصل الكسر، ثم أبدل من الكسرة فتحة، كما يبدل من الياء ألف فيقال: يا غلاما أقبل. وأجاز الفراء «يَأَبْتُ» بضم التاء. (إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا) ليس بين النحويين اختلاف أنه يقال: جاءني أحد عشر، ورأيت ومررت بأحد عشر، وكذلك ثلاثة عشر وتسعة عشر وما بينهما؛ جعلوا الأسمين أسماء واحدا وأعربوها بأخف الحركات. قال السهيلي: أسماء هذه الكواكب جاء ذكرها مسندا؛ رواه الحرث بن أبي أسامة قال: جاء بستانة — وهو رجل من أهل الكتاب — فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الأحد عشر كوكبا الذي رأى يوسف فقال: «الحرثان»^(١) والطارق والذبال وقابس والمصباح والضروح وذو الكنفات وذو القرع والفليق ووثاب والعمودان؛ رآها يوسف عليه السلام تسجد له. قال ابن عباس وقتادة: الكواكب إخوته، والشمس أمه، والقمر أبوه. وقال قتادة أيضا: الشمس خالته، لأن أمه كانت قدماء، وكانت خالته تحت

(١) في حاشية الجمل: جريان — يفتح الجيم وكسر الراء. وتشديد التحيبة منقول من اسم طوق القميص. وقابس مقتبس النار وعمودان تنية عمود والفليق نجم منفرد والمصباح ما يطلع قبل الفجر والقرع بقاء. وراه مهمله ساكنة وعين: نجم عند الدولو. ووثاب بتشديد المثلثة سريع الحركة وذو الكنفين تنية كتف نجم كبير. وهذه نجوم غير مرصودة. كذا في «عقد الجمان» للعيني، وفي الأصل «الطلع». (٢) وفي الجمل: الصروح.

أَيُّهِ . (رَأَيْتَهُمْ) توكيد . وقال : « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » بغاء مذكرا ؛ فالقول عند الخليل وسيبويه أنه لما أخبر عن هذه الأشياء بالطاعة والسجود وهما من أفعال من يعقل أخبر عنها كما يخبر عن يعقل . وقد تقدم هذا المعنى في قوله : « وَرَأَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ^(١) » . والعرب تجمع مالا يعقل جمع من يعقل إذا أنزلوه منزله ، وإن كان خارجا عن الأصل .

قوله تعالى : قَالَ يَبْنِي لَكَ تَقْصُصَ رُءْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾
فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾ أى يمتالوا فى هلاكك ؛ لأن تأويلها ظاهر ؛ فربما يحلمهم الشيطان على قصدك بسوء حيثئذ . واللام فى « لك » تأكيد ، كقوله : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ » .

الثانية — الرؤيا حالة شريفة ، ومنزلة رفيعة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " لم يبق بعدى من المبشرات إلا الرؤيا الصالحة الصادقة يراها الرجل الصالح أو ترى له " . وقال : " أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا " . وحكم صلى الله عليه وسلم بأنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، وروى " من سبعين جزءا من النبوة " . وروى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما " جزءا من أربعين جزءا من النبوة " . ومن حديث ابن عمر " جزء من تسعة وأربعين جزءا " . ومن حديث العباس " جزء من خمسين جزءا من النبوة " . ومن حديث أنس " من ستة وعشرين " وعن عبادة بن الصامت " من أربعة وأربعين من النبوة " . والصحيح منها حديث الستة والأربعين ، ويتلوه فى الصلوة حديث السبعين ؛ ولم يخرج مسلم فى صحيحه غير هذين الحديثين ، أما سائرهما فن أحاديث الشيوخ ؛ قاله ابن بطلال . قال أبو عبد الله المازرى : والأكثر والأصح عند أهل الحديث " من ستة وأربعين " . قال الطبرى : والصواب أن

يقال إن عامة هذه الأحاديث أو أكثرها صحاح، ولكل حديث منها مخرج معقول؛ فأما قوله :
 ”إنها جزء من سبعين جزءا من النبوة“ فإن ذلك قول عام في كل رؤيا صالحة صادقة، ولكل
 مسلم رآها في منامه على أى أحواله كان؛ وأما قوله : ”إنها من أربعين - أو - ستة
 وأربعين“ فإنه يريد بذلك من كان صاحبها بالحال التي ذكرت عن الصديق - رضى الله عنه -
 أنه كان بها؛ فمن كان من أهل إسماعيل الوضوء في السبرات^(١)، والصبر في الله على المكروهات،
 وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فرؤياه الصالحة - إن شاء الله - جزء من أربعين جزءا من
 النبوة، ومن كانت حاله في ذاته بين ذلك فرؤياه الصادقة بين جزءين؛ ما بين الأربعين
 إلى الستين، لا تنقص عن سبعين، وتزيد على الأربعين؛ وإلى هذا المعنى أشار أبو عمر
 ابن عبد البر فقال : اختلاف الآثار في هذا الباب في عدد أجزاء الرؤيا ليس ذلك عندي
 اختلاف متضاد متدافع - والله أعلم - لأنه يحتمل أن تكون الرؤيا الصالحة من بعض
 من يراها على حسب ما يكون من صدق الحديث، وأداء الأمانة، والدين المتين، وحسن
 اليقين؛ فعلى قدر اختلاف الناس فيما وصفنا تكون الرؤيا منهم على الأجزاء المختلفة العدد؛
 فمن خلصت نيته في عبادة ربه وبقينه وصدق حديثه، كانت رؤياه أصدق، وإلى النبوة
 أقرب؛ كما أن الأنبياء يتفاضلون؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ »^(٢)
 قلت : فهذا التأويل يجمع شتات الأحاديث، وهو أولى من تفسير بعضها دون بعض
 وطرحه؛ ذكره أبو سعيد الأسفائسي عن بعض أهل العلم قال : معنى قوله : ”جزء من ستة
 وأربعين جزءا من النبوة“ فإن الله تعالى أوحى إلى محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة ثلاثة
 وعشرين عاما - فيما رواه عكرمة وعمر بن دينار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما -
 فإذا نسبنا ستة أشهر من ثلاثة وعشرين عاما وجدنا ذلك جزءا من ستة وأربعين جزءا؛
 وإلى هذا القول أشار المازري في كتابه «المعلم» واختاره القونوي في تفسيره من سورة
 «يونس» عند قوله تعالى : «لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»^(٣) وهو فاسد من وجهين :
 (١) السبرات (جمع سبرة) يسكون الباء : شدة البرد . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٨ .
 (٣) كذا في الأصول وصوابه : الصفاقسي . (٤) في ع : الفزوي . (٥) راجع ج ٨ ص ٤٥٨ .

(١) السبرات (جمع سبرة) يسكون الباء : شدة البرد . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٨ .

(٣) كذا في الأصول وصوابه : الصفاقسي . (٤) في ع : الفزوي . (٥) راجع ج ٨ ص ٤٥٨ .

أحدهما — مارواه أبو سلمة عن ابن عباس وعائشة بأن مدة الوحي كانت عشرين سنة، وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث على رأس أربعين ، فأقام بمكة عشر سنين ، وهو قول عروة والشعبي وابن شهاب والحسن وعطاء الخراساني وسعيد بن المسيب على اختلاف عنه، وهي رواية ربيعة وأبي غالب عن أنس ، وإذا ثبت هذا الحديث بطل ذلك التأويل —
 الثاني : أن سائر الأحاديث في الأجزاء المختلفة تبقى بغير معنى .

الثالثة — إنما كانت الرؤيا جزءا من النبوة ؛ لأن فيها ما يعجز ويمتنع كالطيران ، وقلب الأعيان ، والاطلاع على شيء من علم الغيب ؛ كما قال عليه السلام : " إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصادقة في النوم " الحديث . وعلى الجملة فإن الرؤيا الصادقة من الله ، وأنها من النبوة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " الرؤيا من الله والحلم من الشيطان " وأن التصديق بها حق ، ولها التأويل الحسن ، وربما أغنى بعضها عن التأويل ، وفيها من بديع الله ولطفه ما يزيد المؤمن في إيمانه ؛ ولا خلاف في هذا بين أهل الدين والحق من أهل الرأي والأثر ، ولا ينكر الرؤيا إلا أهل الإلحاد وشذمة من المعتزلة .

الرابعة — إن قيل : إذا كانت الرؤيا الصادقة جزءا من النبوة فكيف يكون الكافر والكاذب والمحلط أهلا لها ؟ وقد وقعت من بعض الكفار وغيرهم ممن لا يرضى دينه منامات صحيحة صادقة ؛ كنাম رؤيا الملك الذي رأى سبع بقرات ، ومنام الفتين في السجن ، ورؤيا بُحْتَنَصْر ، التي فسرها دانيال في ذهاب ملكه ، ورؤيا كسرى في ظهور النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنام عاتكة ، عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمره وهي كافرة ، وقد ترجم البخاري « باب رؤيا أهل السجن » — فالجواب أن الكافر والفاجر والفاسق والكاذب وإن صدقت رؤياهم في بعض الأوقات لا تكون من الوحي ولا من النبوة ؛ إذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره ذلك نبوة ؛ وقد تقدم في « الأنعام »^(٢) أن الكاهن وغيره قد يخبر بكلمة الحق فيصدق ، لكن ذلك على الدور والقلّة ، فكذلك رؤيا هؤلاء ؛ قال المهلب : إنما ترجم البخاري

بهذا لجواز أن تكون رؤيا أهل الشرك رؤيا صادقة، كما كانت رؤيا الفتين صادقة، إلا أنه لا يجوز أن تضاف إلى النبوة إضافة رؤيا المؤمن إليها، إذ ليس كل ما يصح له تأويل من الرؤيا حقيقة يكون جزءا من النبوة .

الخامسة - الرؤيا المضافة إلى الله تعالى هي التي خلصت من الأضغاث والأوهام، وكان تأويلها موافقا لما في اللوح المحفوظ، والتي هي من خبر الأضغاث^(١) هي الحلم، وهي المضافة إلى الشيطان، وإنما سميت ضغنا؛ لأن فيها أشياء متضادة؛ قال معناه المهلب . وقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا أقساما تفتي عن قول كل قائل؛ روى عوف ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الرؤيا ثلاثة منها أهويل الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهتم به في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة". قال قلت: سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم! سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

السادسة - قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ ﴾ لآية . الرؤيا مصدر رأى في المنام، رؤيا على وزن فعل كالتسقى والبشري؛ وألفه للتأنيث ولذلك لم ينصرف . وقد اختلف العلماء في حقيقة الرؤيا؛ فقيل: هي إدراك في أجزاء لم تحلها آفة، كالنوم المستغرق وغيره؛ ولهذا أكثر ما تكون الرؤيا في آخر الليل لقلة غلبة النوم؛ فيخلق الله تعالى للرأى علما ناشئا، ويخلق له الذي يراه على ما يراه ليصح الإدراك، قال ابن العربي: ولا يرى في المنام إلا ما يصح إدراكه في اليقظة، ولذلك لا يرى في المنام شخصا قائما قاعدا بحال، وإنما يرى الجائزات المعتادات . وقيل: إن لله ملكا يعرض المرئيات على المحل المدرك من المنام، فيمثل له صورا محسوسة؛ فتارة تكون تلك الصور أمثلة موافقة لما يقع في الوجود، وتارة تكون لمعانى معقولة غير محسوسة، وفي الحالتين تكون مبشرة أو منذرة؛ قال صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم وغيره: "رأيت سوداء^(٢) نائرة الرأس تخرج من المدينة إلى مهيعة فأولتها الحمى"^(٣).

(٢) أي امرأة سوداء، كما في رواية النسائي .

(١) ع حيز .

(٣) المهمة: هي الجحفة، مبقات أهل الشام .

و"رأيت سبى قد أقطع صدره وبَقَرَا مُخَرَّجَاوُلُهُمَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُقْتَلُ وَالْبَقَرُ نَفَرٌ مِنْ أَحْصَابِي يُقْتَلُونَ". و"رأيت أنى أدخلت يدي في درج حصينة فأولتها المدينة". و"رأيت في يدي" سَوَارِينَ فَأُولُهُمَا كَذَابِينَ يَخْرُجَانِ بَعْدِي". إلى غير ذلك مما ضربت له الأمثال؛ ومنها ما يظهر معناه أولا [فاولا]، ومنها ما لا يظهر إلا بعد التفكير؛ وقد رأى النائم في زمن يوسف عليه السلام بقرا فأولها يوسف السنين، ورأى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر فأولها بإخوته وأبويه.

السابعة — إن قيل: إن يوسف عليه السلام كان صغيرا وقت رؤياه، والصغير لا حكم لفعله، فكيف تكون له رؤيا لها حكم حتى يقول له أبوه: «لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ»؟ فالجواب — أن الرؤيا إدراك حقيقة على ما قدمناه، فتكون من الصغير كما يكون منه الإدراك الحقيقي في اليقظة، وإذا أخبر عما رأى صدق، فكذلك إذا أخبر عما يرى في المنام؛ وقد أخبر الله سبحانه عن رؤياه وأنها وجدت كما رأى فلا اعتراض؛ روى أن يوسف عليه السلام كان ابن أمتي عشرة سنة.

الثامنة — هذه الآية أصل في ألا تقص الرؤيا على غير شفيق ولا ناصح، ولا على من لا يحسن التأويل فيها؛ روى أبو رزين العقيلي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الرؤيا جزء من أربعين جزءا من النبوة". و"الرؤيا معلقة برجل طائر ما لم يحدث بها صاحبها فإذا حدث بها وقعت فلا تحدثوا بها إلا عاقلا أو محبا أو ناصحا" أخرجه الترمذي وقال فيه: حديث حسن صحيح؛ وأبو رزين أسمه لقيط بن عامر. وقيل لمالك: أيعبر الرؤيا كل أحد؟ فقال: أيا النبوة يُعب؟ وقال مالك: لا يعبر الرؤيا إلا من يحسنها، فإن رأى خيرا أخبر به، وإن رأى مكروها فليقل خيرا أو ليصمت؛ قيل: فهل يعبرها على الخير وهي عنده على المكروه لقول من قال إنها على ما تأولت عليه؟ فقال: لا! ثم قال: الرؤيا جزء من النبوة فلا يتلاعب بالنبوة.

التاسعة — وفي هذه الآية دليل على أن مباحا أن يحدث المسلم أخاه المسلم من يخافه عليه، ولا يكون داخلا في معنى الغيبة؛ لأنه يعقوب — عليه السلام — قد حذر يوسف أن

يقص رؤياه على إخوته فيكيدوا له كيدا ، وفيها أيضا ما يدل على جواز ترك إظهار النعمة عند من تخشى غائلته حسدا وكيدا ؛ وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) « استعينوا على [إنجاح] حوائجكم بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود » . وفيها أيضا دليل واضح على معرفة يعقوب عليه السلام بتأويل الرؤيا ؛ فإنه علم من تأويلها أنه سيظهر عليهم ، ولم يبال بذلك من نفسه ؛ فإن الرجل يود أن يكون ولده خيرا منه ، والأخ لا يود ذلك لأخيه . ويدل أيضا على أن يعقوب عليه السلام كان أحسن من بنيه حسد يوسف وبفضه ؛ فناه عن قصص الرؤيا عليهم خوف أن تغلب بذلك صدورهم ، فيعملوا الحيلة في هلاكه ؛ ومن هذا ومن فعلهم بيوسف يدل على أنهم كانوا غير أنبياء في ذلك الوقت ، ووقع في كتاب الطبري لابن زيد أنهم كانوا أنبياء ، وهذا يردده القطع بعصمة الأنبياء عن الحسد الدنيوي ، وعن عقوق الآباء ، وتعريض مؤمن للهلاك ، والتأمر في قتله ، ولا آلتفات لقول من قال إنهم كانوا أنبياء ، ولا يستحيل في العقل زلة نبي ، إلا أن هذه الزلة قد جمعت أنواعا من الكجائر ، وقد أجمع المسلمون على عصمتهم منها ، وإنما اختلفوا في الصغائر على ما تقدم ويأتي .

العاشرة — روى البخاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ^(٢) « لم يبق من النبوة إلا المبشرات » قالوا : وما المبشرات ؟ قال : « الرؤيا الصالحة » وهذا الحديث بظاهره يدل على أن الرؤيا بشرى على الإطلاق وليس كذلك ؛ فإن الرؤيا الصادقة قد تكون منذرة من قيل الله تعالى لا تسر رأيها ، وإنما يريها الله تعالى المؤمن رفقا به ورحمة ، ليستعد لتزول البلاء قبل وقوعه ؛ فإن أدرك تأويلها بنفسه ، وإلا سأل عنها من له أهلية ذلك . وقد رأى الشافعي رضي الله عنه وهو بمصر رؤيا لأحمد بن حنبل تدل على محنته فكتب إليه بذلك ليستعد لذلك ، وقد تقدم في « يونس » في تفسير قوله تعالى : ^(٣) « لَمْ يَكُنِ الْبَشَرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » أنها الرؤيا الصالحة . وهذا وحديث البخاري مخرجه على الأغلب ، والله أعلم .

(١) الزيادة عن « الجامع الصغير » . (٢) في ع : قصر . (٣) راجع ٨ ص ٤٠٨ .

الحادية عشرة - روى البخارى عن أبى سلمة قال : لقد كنت أرى الرؤيا فتمرضنى حتى سمعت أبا قتادة يقول : وأنا كنت لأرى الرؤيا فتمرضن حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الرؤيا الحسنة من الله فإذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليتعوذ بالله من شرها وليتفل ثلاث مرات ولا يحدث بها أحدا فإنها لن تضره " . قال علماؤنا : بفعل الله الاستعاذة منها مما يرفع أذاها ، ألا ترى قول أبى قتادة : لاني كنت لأرى الرؤيا هي أثقل على من الجبل ، فلما سمعت بهذا الحديث كنت لأعدها شيئا . وزاد مسلم من رواية جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه الذى كان عليه " . وفى حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا رأى أحدكم ما يكره فليقم فليصل " . قال علماؤنا : وهذا كله ليس بمتعارض ، وإنما هذا الأمر بالتحول ، والصلاة زيادة ، فعلى الراى أن يفعل الجميع ، والقيام إلى الصلاة يشمل الجميع ، لأنه إذا صلى تضمن فعله للصلاة جميع تلك الأمور ؛ لأنه إذا قام إلى الصلاة تحول عن جنبه ، وإذا تغمض تغل وبصق ، وإذا قام إلى الصلاة تعوذ ودعا وتضرع لله تعالى فى أن يكفيه شرها فى حال هي أقرب الأحوال إلى الإجابة ، وذلك السحر من الليل .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦٠**

قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ)** الكاف فى موضع نصب ؛ لأنها نعت لمصدر محذوف ، وكذلك الكاف فى قوله : **« كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ »** و **« مَا »** كافة . وقيل : **« وَكَذَلِكَ »** أى كما أكرمك بالرؤيا فكذلك يجتبيك ، ويحسن إليك بتحقيق الرؤيا . قال مقاتل : بالسجود لك . الحسن : بالنبوة . والأجتناء اختيار معالى الأمور للجنى ، وأصله من جيت

الشيء أى حصلته ، ومنه جيت الماء فى الحوض ؛ قاله النحاس . وهذا ثناء من الله تعالى على يوسف عليه السلام ، وتعدد فيما عدده عليه من النعم التى أتاه الله تعالى ؛ من التمكين فى الأرض ، وتعليم تأويل الأحاديث ؛ وأجمعوا أن ذلك فى تأويل الرؤيا . قال عبد الله بن شداد بن الهاد : كان تفسير رؤيا يوسف صلى الله عليه وسلم بعد أربعين سنة ؛ وذلك منتهى الرؤيا . وعنى بالأحاديث ما يراه الناس فى المنام ، وهى معجزة له ؛ فإنه لم يلحقه فيها خطأ . وكان يوسف عليه السلام أعلم الناس بتأويلها ، وكان نبينا صلى الله عليه وسلم نحو ذلك ، وكان الصديق رضى الله عنه من أعب الناس لها ، وحصل لابن سيرين فيها التقدم العظيم ، والطبع والإحسان ، ونحوه أو قريب منه كان سعيد بن المسيب فيما ذكروا . وقد قيل فى تأويل قوله : ((وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ)) أى أحاديث الأئم والكاتب ودلائل التوحيد ، فهو إشارة إلى النبوة ، وهو المقصود بقوله : ((وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ)) أى بالنبوة . وقيل : بإخراج إخوتك إليك ؛ وقيل : بلنجائك من كل مكروه . ((كَمَا أَمَّهَا عَلَى أَبِيكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ)) بالخلعة ، وإنجائه من النار . ((وَإِثْمَاقَ)) بالنبوة . وقيل : من الذبح ؛ قاله عكرمة . وأعلمه الله تعالى بقوله : ((وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ)) أنه سيعطى بنى يعقوب كلهم النبوة ؛ قاله جماعة من المفسرين . ((إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ)) بما يعطيك . ((حَكِيمٌ)) فى فعله بك .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ ﴿٧﴾ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أُبَيِّنَا مِمَّا وَتَحَنُّ عَصَبَةٍ إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَلَّلِ مُبِينٍ ﴿٨﴾ أَفْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ آطَرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُهُ أَبْيَكُ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ((لَقَدْ كَانَتْ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْسَّائِلِينَ)) يعنى من سأل عن حديثهم . وقرأ أهل مكة « آية » على التوحيد ؛ واختار أبو عبيد « آيات » على الجمع ؛ قال : لأنها خير كثير . قال النحاس : و « آية » هنا قراءة حسنة ، أى لقد كان للذين سألوا عن خبر (١) تقدم أن الذبيح هو إسماعيل وهو الحق وسبأ فى « والصفات » أيضا ، وفى ع : والقد من الذبح .

يوسف آية فيما خبروا به، لأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فقالوا : أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج أبنته إلى مصر، فبكى عليه حتى عمى؟ — ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب، ولا من يعرف خبر الأنبياء؛ وإنما وجه اليهود^(١) [إليهم] من المدينة يسألونه عن هذا — فأنزل الله عز وجل سورة « يوسف » جملة واحدة؛ فيها كل ما في التوراة من خبر وزيادة؛ فكان ذلك آية للنبي صلى الله عليه وسلم، بمنزلة إحياء عيسى بن مريم عليه السلام الميت . « آيات^(٢) » موعظة؛ وقيل : عبرة . وروى أنها في بعض المصاحف « عبرة » . وقيل : بصيرة . وقيل : عجب ؛ تقول فلان آية في العلم والحسن أى عجب . قال الثعلبي في تفسيره: لما بلغت الرؤيا إخوة يوسف حسدوه؛ وقال ابن زيد : كانوا أنبياء، وقالوا : ما يرضى أن يسجد له إخوانه حتى يسجد له أبواه! فبغوه بالعداوة؛ وقد تقدم رد هذا القول . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ﴾ وأسماؤهم : روبيل وهو أكبرهم، وشمعون ولاوى ويهوذا وزيالون ويشجر، وأهمهم ليا بنت ليان، وهى بنت خال يعقوب، وولد له من سريتين أربعة نفر؛ دان ونفتالى وجاد وأشر؛ ثم توفيت ليا فترجع يعقوب أختها راحيل، فولدت له يوسف وبنيامين، فكان بنو يعقوب اثنى عشر رجلا . قال السهيلي : وأتم يعقوب أسماها رفقا، وراحيل ماتت في نفاس بنيامين، وليان بن ناهر بن آزر هو خال يعقوب . وقيل : في أسم الأمتين ليا وتلتا، كانت إحداهما لراحيل، والأخرى لأختها ليا، وكانتا قد وهبتهما ليعقوب، وكان يعقوب قد جمع بينهما، ولم يحل لأحد بعده؛ لقول الله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^(٣)» . وقد تقدم الرد على ما قاله ابن زيد، والحمد لله . قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ ﴾ « يوسف » رفع بالابتداء؛ واللام للتأكيد، وهى التى يتلقى بها القسم؛ أى والله ليوسف . ﴿ وَأَخُوهُ ﴾ عطف عليه . ﴿ أَحَبُّ إِلَى آبَيْنَا مِنَّا ﴾ خبره، ولا يثنى ولا يجمع لأنه بمعنى الفعل؛ وإنما قالوا هذا لأن خبر المنام بلغهم فتأمروا فى كيده . ﴿ وَتَحَنَّنَ غُضَبَةً ﴾ أى جماعة، وكانوا عشرة . والعصبة ما بين الواحد إلى العشرة، وقيل : إلى الخمسة عشر . وقيل : ما بين الأربعين إلى العشرة؛ ولا واحد لها من لفظها كالنفر

(١) من ع وزركوى . (٢) فى ع : آية . بالتوحيد وهو المطابق للتفسير . (٣) راجع جده ص ١١٦ .

والرهط . (إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَالٌّ مُبِينٌ) لم يريدوا ضلال الدين ، إذ لو أرادوه لكانوا كفاراً ؛ بل أرادوا لنى ذهاب عن وجه التدبير ، فى إثارة آئين على عشرة مع آستوائهم فى الانتساب إليه . وقيل : لنى خطأ بين بإيثارة يوسف وأخاه علينا .

قوله تعالى : (أَقْتُلُوا يُوسُفَ) فى الكلام حذف ؛ أى قال قائل منهم : « أَقْتُلُوا يُوسُفَ » ليكون أحسن لمادة الأمر . (أَوْ أَطْرَحُوهُ أَرْضًا) أى فى أرض ، فأسقط الخافض وآتصب الأرض ؛ وأنشد سيبويه فيما حذف منه « فى » :

لَدَنْ بَهْرُ الْكَفِّ يَعْشِلُ مَتْنُهُ • فِىهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّغْلُبُ^(١)

قال البحاس : إلا أنه فى الآية حسن كثير ؛ لأنه يتعدى إلى مفعولين ، أحدهما بحرف ، فإذا حذف الحرف تعدى الفعل إليه . والقائل قيل : هو شمعون ، قاله وهب بن منبه . وقال كعب الأبحار ؛ دان . وقال مقاتل : رويىل ، والله أعلم . والمعنى أرضاً تبعد عن أبيه ؛ فلا بد من هذا الإضمار لأنه كان عند أبيه فى أرض . (يَحُلُّ) جزم لأنه جواب الأمر ، معناه : يخلص ويصفو . (لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ) فيقبل عليكم بكليته . (وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ) أى من بعد الذنب ، وقيل : من بعد يوسف . (قَوْمًا صَالِحِينَ) أى تائبين ؛ أى تحدثوا توبة بعد ذلك فيقبلها الله منكم ؛ وفى هذا دليل على أن توبة القاتل مقبولة ؛ لأن الله تعالى لم ينكر هذا القول منهم . وقيل : « صَالِحِينَ » أى يصلح شأنكم عند أبيكم من غير أثرة ولا تفضيل .

قوله تعالى : قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوَّةَ فِي غَيْبَتِ
أَبِيحِبِّ يَلْتَقِظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿١٠﴾

(١) البيت لساعدة بن جؤية وقد وصف فيه رجالين المزمز ؛ فشب اضطرابه فى نفسه أو فى حال هزمه بمسلان التغلب فى سيره ؛ والمسلان : سير سريع فى اضطراب . والذن : الناعم اللين . ويروى : لذ ؛ أى مستلذ عند الهزالية . (شواهد سيبويه) . (٢) فى ع : أرضه .

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ القائل هو يهوذا ، وهو أكبر ولد يعقوب ؛ قاله ابن عباس . وقيل : روبيل ، وهو ابن خالته ، وهو الذى قال : « فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ » [الآية^(١)] . وقيل : شمعون . ﴿ وَالْقَوَّةُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ ﴾ قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة « في غيبة الجب » . وقرأ أهل المدينة « في غِيَابَاتِ الْجُبِّ » وأختار أبو عبيد التوحيد ؛ لأنه على موضع واحد ألقوه فيه ، وأنكر الجمع لهذا . قال النحاس : وهذا تضيق في اللغة ؛ « وغيابات » على الجمع يجوز [من وجهين^(٢)] : حكى سيويه سِرَ عليه عشيَّات وأصيلات ، يريد عشيَّة وأصيلا ، فجعل كل وقت منها عشيَّة وأصيلا ؛ فكذا جعل كل موضع مما يُغَيَّب غِيَابَةٌ . [والآخر — أن يكون في الجب غِيَابَات (جماعة) . ويقال : غاب يغيب^(٣)] غِيَابًا وَغِيَابًا ؛ كما قال الشاعر :

أَلَا قَالِبْنَا شَهْرَيْنِ أَوْ نَصَفَ ثَالِثٍ * أَنَا ذَا كَمَا قَدْ غَيَّبْتَنِي غِيَابًا

قال المروى : والغِيَابَةُ شبه الحُفِّ أو طاق في البئر فوق الماء ، يغيب الشيء عن العين . وقال ابن عَرِيز : كل شيء غُيِّبَ عنك شيئا فهو غِيَابَةٌ . قلت : ومنه قيل للقبر غِيَابَةٌ ؛ قال الشاعر :

فَإِن أَنَا يَوْمًا غَيَّبْتَنِي غِيَابَتِي * فَسَيَرُوا بِسِيرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ
وَالْجَبِّ الرَّكِيَّةَ الَّتِي لَمْ تُطَوَّ ، فَإِذَا طُوِّتَ فَهِيَ بَرٌّ ؛ قال الأعشى :

لئن كُنْتُ فِي جَبٍّ ثَمَانِينَ قَامَةً * وَرُقِيتَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسَلَمٍ^(٤)

وسميت جبًّا لأنها قُطِعَتْ في الأرض قُطْعًا ؛ وجمع الجب حِجَبَةٌ وحِجَابٌ وأجباب ؛ وجمع بين الغيابة والجب لأنه أراد ألقوه في موضع مظلم من الجب حتى لا يلحقه نظر الناظرين . قيل :

(١) من ع . (٢) الزيادة عن النحاس . (٣) اللجف : الناحية من الحوض أو البئر يأكله

الماء فيصير كالكهف . (٤) بعده كما في الديوان :

ليستدريجك القبول حتى تهمر * وتعلم أنى عنك لست بمجرم
وتشرق بالقبول الذى قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم

هو بئر بيت المقدس ، وقيل : هو بالأردن ؛ قاله وهب بن منبه . مقاتل : وهو على ثلاثة فرائخ من منزل يعقوب .

الثانية - قوله تعالى : (يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) جزم على جواب الأمر . وقرا مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة : « تَلْتَقِطُهُ » بالتاء ، وهذا محمول على المعنى ؛ لأن بعض السَّيَّارَةِ سَيَّارَةٌ ، وقال سيبويه : سقطت بعض أصابعه ، وأنشد^(١) :
وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ • كَمَا شَرِقْتُ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ
وقال آخر :

أَرَى مَرَّ السَّنِينَ أَخَذَنَ مِنِّي • كَمَا أَخَذَ السَّرَّارُ مِنَ الْهِلَالِ

ولم يقل شَرِقَ ولا أخذت . والسَّيَّارَةُ الجمع الذي يسرون في الطريق للسفر ؛ وإنما قال القائل هذا حتى لا يحتاجوا إلى حمله إلى موضع بعيد ويحصل المقصود ؛ فإن من التقطه من السَّيَّارَةِ يحمله إلى موضع بعيد ؛ وكان هذا وجها في التدوير حتى لا يحتاجوا إلى الحركة بأنفسهم ، فربما لا يأذن لهم أبوه ، وربما يطلع على قصدهم .

الثالثة - وفي هذا ما يدل على أن إخوة يوسف ما كانوا أنبياء لا أولا ولا آخرا ؛ لأن الأنبياء لا يدبرون في قتل مسلم ، بل كانوا مسلمين ، فارتكبوا معصية ثم تابوا . وقيل : كانوا أنبياء ، ولا يستحيل في العقل زَلَّةُ نَبِيٍّ ، فكانت هذه زَلَّةٌ منهم ؛ وهذا يرده أن الأنبياء معصومون من الجائر على ما قدمناه . وقيل : ما كانوا في ذلك الوقت أنبياء ثم نبأهم الله ؛ وهذا أشبه ، والله أعلم .

الرابعة - قال ابن وهب قال مالك : طُرِحَ يوسف في الجُبِّ وهو غلام ، وكذلك روى ابن القاسم عنه ، يعني أنه كان صغيرا ؛ والدليل عليه قوله تعالى : « لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ »

(١) البيت للأعشى ، وهو يخاطب يزيد بن مسهر الشيباني ، وكانت بينهما مباينة ومهاجاة ، فيقول له : يعود عليك مكروه ما أذعت عني من القول ونسبته إلى من القبيح ، فلا تعجب منه مخلصا . والشرق بالماء كالتقصص بالطعام .
(٢) سرار الشهر (بفتح السين المهملة وكسرها) وسرره : آخر ليلة منه .

فِي غِيَابَةِ الْحُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ « قال : وَلَا يَلْتَقِطُ إِلَّا الصَّغِيرُ ؛ وَقَوْلُهُ : « وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذَّبُّ » (١) [أَمْرٌ] يَخْتَصُّ بِالصَّغَارِ ؛ وَقَوْلُهُ : « أَرْسَلُهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْتَمِسُ وَإِنَّمَا لَهُ لِحَافٌ ظُونَ » .

الخامسة — الالتقاط تناول الشيء من الطريق ؛ ومنه اللَّقِيطُ واللَّقْطَةُ ، ونحن نذكر من أحكامها ما دلَّت عليه الآية والسُّنة ، وما قال في ذلك أهل العلم واللغة ؛ قال ابن عرفة : الالتقاط وجود الشيء على غير طلب ؛ ومنه قوله تعالى : « يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » أى يجده من غير أن يحتسبه . وقد اختلف العلماء في اللَّقِيطِ ؛ فقيل : أصله الحرية لغلبة الأحرار على العبيد ؛ وروى عن الحسن بن علي أنه قضى بأن اللَّقِيطَ حرٌّ ، وتلا « وَشَرَّوهُ بِشَمَنِ بَحْثِيسَ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ » وإلى هذا ذهب أشهب صاحب مالك ؛ وهو قول عمر بن الخطاب ، وكذلك روى عن علي وبجماعة . وقال إبراهيم النخعي : إن نوى رقه فهو مملوك ، وإن نوى الحسبة فهو حرٌّ . وقال مالك في موطنه : الأمر عندنا في المنبوذ أنه حرٌّ ، وأن ولاءه لجماعة المسلمين ، هم يرثونه ويعقلون عنه ، وبه قال الشافعي ؛ واحتج بقوله عليه السلام : « وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَقَى » قال : فنفى الولاء عن غير المقتضى . واتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن اللَّقِيطَ لا يؤلى أحداً ، ولا يرثه أحد بالولاء . وقال أبو حنيفة وأصحابه وأكثر الكوفيين : اللَّقِيطُ يؤلى من شاء ، فمن ولاء فهو يرثه ويعقل عنه ؛ وعند أبي حنيفة له أن ينتقل بولائه حيث شاء ، ما لم يعقل عنه الذي والاه ، فإن عقل عنه جنائياً لم يكن له أن ينتقل عنه بولائه أبداً . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن علي رضي الله عنه : المنبوذ حرٌّ ، فإن أحب أن يؤلى الذي التقطه والاه ، وإن أحب أن يؤلى غيره والاه ؛ ونحوه عن عطاء ، وهو قول ابن شهاب وطائفة من أهل المدينة ، وهو حرٌّ . قال ابن العربي : إنما كان أصل اللَّقِيطِ الحرية لغلبة الأحرار على العبيد ، فقضى بالغالب ، كما حكم أنه مسلم أخذاً بالغالب ؛ فإن كان في قرية فيها نصارى ومسلمون قال ابن القمام : يُحكم بالأغلب ؛ فإن وجد عليه زى اليهود فهو يهودى ، وإن وجد عليه زى النصارى فهو نصراني ، وإلا فهو مسلم ، إلا أن يكون أكثر أهل القرية

على غير الإسلام . وقال غيره : لو لم يكن فيها إلا مسلم واحد قضى للقيط بالإسلام تغليباً لحكم الإسلام الذي يعلم ولا يُعلم عليه ، وهو مقتضى قول أشهب ؛ قال أشهب : هو مسلم أبداً ، لأنني أجعله مسلماً على كل حال ، كما أجعله حراً على كل حال . واختلف الفقهاء في المنبوذ تَدَلُّ البَيِّنَةِ على أنه عبد ؛ فقالت طائفة من أهل المدينة : لا يقبل قولها في ذلك ، وإلى هذا ذهب أشهب لقول عمر : هو حرٌّ ؛ ومن قضى بحريته لم تقبل البينة في أنه عبد . وقال ابن القاسم : تقبل البينة في ذلك ؛ وهو قول الشافعي والكوفي .

السادسة — قال مالك في اللقيط : إذا أنفق عليه المتقط ثم أقام رجل البينة أنه ابنه فإن المتقط يرجع على الأب إن كان طرحة متممداً ، وإن لم يكن طرحة ولكنه ضلَّ منه فلا شيء على الأب ، والمتقط متطوِّع بالنفقة . وقال أبو حنيفة : إذا أنفق على اللقيط فهو متطوِّع ، إلا أن يأمره الحاكم . وقال الأوزاعي : كلُّ من أنفق على من لا تجب عليه نفقة رجع بما أنفق . وقال الشافعي : إن لم يكن للقيط مال وجبت نفقته في بيت المال ، فإن لم يكن فيه قولان : أحدهما — يستقرض له في ذمته . والثاني — يقسِّط على المساكين من غير عوض .

السابعة — وأما اللقطة والضوَال فقد اختلف العلماء في حكمها ؛ فقالت طائفة من أهل العلم : اللقطة والضوَال سواء في المعنى ، والحكم فيهما سواء ؛ وإلى هذا ذهب أبو جعفر الطحاوي ، وأنكر قول أبي عبيد القاسم بن سلام — أن الضالة لا تكون إلا في الحيوان واللقطة في غير الحيوان — وقال هذا غلط ؛ واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الإنك للسلمين : " إن أتمكم ضَلَّتْ فِلادتها " فأطلق ذلك على الفلادة .

الثامنة — أجمع العلماء على أن اللقطة ما لم تكن تافها يسيراً أو شيئاً لا بقاء لها فإنها تُعرفُ حولاً كاملاً ، وأجمعوا أن صاحبها إن جاء فهو أحقُّ بها من ملتقطها إذا ثبت له أنه صاحبها ، وأجمعوا أن ملتقطها إن أكلها بعد الحول وأراد صاحبها أن يضمَّته فإن ذلك له ، وإن تصدَّق بها فصاحبها غيرُ بين التضمين وبين أن يترد على أجرها ، فأى ذلك تخير كان

ذلك له بإجماع ، ولا تنطلق يد ملتقطها عليها بصدقة ، ولا تصرف قبل الحول . وأجمعوا أن ضالة الغنم المخوف عليها له أكلها .

التاسعة — وأختلف الفقهاء في الأفضل من تركها أو أخذها ، فمن ذلك أن في الحديث دليلاً على إباحة التقاط اللقطة وأخذ الضالة ما لم تكن إبلاً . وقال في الشاة : " لك أولأخيك أو للذئب " يحضه على أخذها ، ولم يقل في شيء دعوه حتى يضيع أو يأتيه ربه . ولو كان ترك اللقطة أفضل لأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال في ضالة الإبل ، والله أعلم . وبجملة مذهب أصحاب مالك أنه في سعة ، إن شاء أخذها وإن شاء تركها ، هذا قول إسماعيل بن إسحاق رحمه الله . وقال المزني عن الشافعي : لا أحب لأحد ترك اللقطة إن وجدها إذا كان أميناً عليها ، قال : وسواء قُبِلَ اللقطة وكثيرها .

العاشرة — روى الأئمة مالك وغيره عن زيد بن خالد الجهني قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال : " أعيرف عِفَاصَهَا وَيَوَكَاهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَشَأْنُكَ بِهَا " قال : فضالة الغنم يا رسول الله ؟ قال : " لك أولأخيك أو للذئب " قال : فضالة الإبل ؟ قال : " مالك ولها معها سِقَاؤُهَا وَحِذَاؤُهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا " . وفي حديث أبي قال : " أحفظ عددها ووعاءها ويوكاءها فإن جاء صاحبها وإلا فاستمتع بها " ففى هذا الحديث زيادة العدد ، نخرجه مسلم وغيره . وأجمع العلماء أن عِفَاصَ اللقطة ووكاءها من إحدى علاماتها وأدلتها عليها ، فإذا أتى صاحب اللقطة بجميع أوصافها دُفِعَتْ له ، قال ابن القاسم : يُجَبَّرُ على دفعها ، فإن جاء مستحقٌ يستحقها بيينة أنها كانت له لم يضمن الملتقط شيئاً ، وهل يُخْلَفُ مع الأوصاف أولاً ؟ قولان : الأول لأشهب ، والثاني لابن القاسم ، ولا تلزمه بيينة عند مالك وأصحابه وأحمد بن حنبل وغيرهم . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا تدفع له إلا إذا أقام بيينة أنها له ، وهو بخلاف نص الحديث ،

(١) العفاس : الوعاء الذى يكون به الفقة ، جلدا كان أو غيره . والوكاء هو الخيط الذى يشد به الوعاء . والمراد بالعفاس والوكاء أن يسلم الملتقط صدق واصلها من كذبه ، وبالحذاء خفها ، فهى تقوى بأخفافها على السير وورود الماء والشجر .

ولو كانت البيّنة شرطا في الدفع لما كان لذكر العفاص والوكاء والعَدَد معنى ؛ فإنه يستحقها بالبيّنة على كل حال ؛ ولما جاز سكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فإنه تأخير البيان عن وقت الحاجة . والله أعلم .

الحادية عشرة — نص الحديث على الإبل والغنم وبين حكمهما ، وسكت عما عداهما من الحيوان . وقد اختلف علماءنا في البقر هل تلحق بالإبل أو بالغنم ؟ قولان ؛ وكذلك اختلف أئمتنا في التقاط الخيل والبغال والحمير ، وظاهر قول ابن القاسم أنها تلتقط ، وقال أشهب وابن نمّانة : لا تلتقط ؛ وقول ابن القاسم أصح ؛ لقوله عليه السلام : ” احفظ على أخيك المؤمن ضالته “ .

الثانية عشرة — وأختلف العلماء في النفقة على الضوّال ؛ فقال مالك فيما ذكر عنه ابن القاسم : إن أنفق الملتقط على الدوابّ والإبل وغيرها فله أن يرجع على صاحبها بالنفقة ، وسواء أنفق عليها بأمر السلطان أو بغير أمره ؛ قال : وله أن يحبس بالنفقة ما أنفق عليه ويكون أحقّ به كالأرهن . وقال الشافعي : إذا أنفق على الضوّال من أخذها فهو متطوع ؛ حكاه عنه الترمذي . وقال المزني عنه : إذا أمره الحاكم بالنفقة كانت ديناً ، وما أَدْعَى قُبِلَ منه إذا كان مثله قصّدا . وقال أبو حنيفة : إذا أنفق على اللقطة والإبل بغير أمر القاضي فهو متطوع ، وإن أنفق بأمر القاضي فذلك دين على صاحبها إذا جاء ، وله أن يحبسها إذا حضر صاحبها ، والنفقة عليها ثلاثة أيام ونحوها ، حتى يأمر القاضي ببيع الشاة وما أشبهها ويقضى بالنفقة .

الثالثة عشرة — ليس في قوله صلى الله عليه وسلم في اللقطة بعد التعريف : ” فاستمتع بها “ أو ” فشأنك بها “ أو ” فهى لك “ أو ” فاستنفقها “ أو ” ثم كُلّها “ أو ” فهو مال الله يؤتية من يشاء “ على ما في صحيح مسلم وغيره ، ما يدلّ على التملك ، وسقوط الضمان عن الملتقط إذا جاء ربه ؛ فإن في حديث زيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” فإن لم تعرف

فاستغفها ولتكن وديعة عندك فإن جاء صاحبها يوما من الدهر فأدّها إليه « في رواية » ثم كلّها فإن جاء صاحبها فأدّها إليه « خرج البخاري ومسلم . وأجمع العلماء على أن صاحبها متى جاء فهو أحق بها ، إلا ما ذهب إليه داود من أن الملتقط يملك اللقطة بعد التعريف ؛ لتلك الظواهر ، ولا التفات لقوله ؛ لمخالفة الناس ، ولقوله عليه السلام : « فأدّها إليه » .

قوله تعالى : **قَالُوا يَتَّابَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمِنُنَا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَنصِحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٢﴾**

قوله تعالى : **(قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمِنُ عَلَى يُوسُفَ)** قيل للحسن : أيحسد المؤمن ؟ قال : ما أنساك بنى يعقوب ! ولهذا قيل : الأب جلاب والأخ سلاب ؛ فعند ذلك أجمعوا على التفريق بينه وبين ولده بضرب من الاحتيال . وقالوا ليعقوب : « يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمِنُ عَلَى يُوسُفَ » وقيل : لما تفاوضوا واقتروا على رأى المتكلم الثانى عادوا إلى يعقوب عليه السلام وقالوا هذا القول . وفيه دليل على أنهم سألوه قبل ذلك أن يخرج معهم يوسف فأبى على ما يأتى . قرأ يزيد بن القعقاع وعمرو بن عبيد والزهرى « لَا تَأْمِنُ » بالادغام ، وبغير إشماء وهو القياس ؛ لأن سبيل ما يدغم أن يكون ساكنا . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « لَا تَأْمِنُ » بنونين ظاهرتين على الأصل . وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين - ودوى عن الأعمش - « لَا تَيْمِنُ » بكسر التاء ، وهى لغة تميم ؛ يقولون : أنت تَضرب ؛ وقد تقدم . وقرأ سائر الناس بالإدغام والإشمام ليدل على حال الحرف قبل إدغامه . **(وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ)** أى فى حفظه [وحيطته] حتى زده إليك . قال مقاتل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ وذلك أن إخوة يوسف قالوا لأبيهم : « أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا » الآية ؛ فحينئذ قال أبوهم : « إِنِّى لَيَحْزُنُنِى أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ » فقالوا حينئذ جوابا لقوله : « مَا لَكَ لَا تَأْمِنُ عَلَى يُوسُفَ » الآية . **(أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا)** إلى الصحراء . **(يَرْتَع وَيَلْعَب)** « غدا » ظرف ، والأصل عند سيبويه فُدُو ، وقد نطق به على الأصل ؛ قال النضر بن شميل : ما بين الفجر وصلاة الصبح يقال له فُدُو ،

وكذا بكرة . « تَرْتَعُ وَتَلْعَبُ » بالنون وإسكان العين قراءة أهل البصرة . والمعروف من قراءة أهل مكة . « تَرْتَعُ » بالنون وكسر العين . وقراءة أهل الكوفة . « يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ » بالياء وإسكان العين . وقراءة أهل المدينة بالياء وكسر العين ؛ القراءة الأولى من قول العرب رَتَعَ الإنسان والبحير إذا أَكَلَا كيف شاء ؛ والمعنى : تنسج في الخصب ؛ وكل مخصب راتع ؛ قال :

• فارعى فزاره لا هناك المرتع •

وقال آخر :^(١)

تَرْتَعُ مَا غَفَلْتُ حَتَّى إِذَا أَذْكَرْتُ • فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارُ

وقال آخر :^(٢)

أَكْفَرًا بِمَدْرَدٍ الْمَوْتِ عَنِّي • وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَاءِ الرَّتَّاعَا

أى الراتمة لكثرة المرحى . وروى معمر عن قتادة « ترتع » تسعى ؛ قال النحاس : أخذه من قوله : « إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ » لأن المعنى : نستبق في العدو إلى غاية بعينها ؛ وكذا « يرتع » بإسكان العين ، إلا أنه ليوسف وحده صلى الله عليه وسلم . و « يرتع » بكسر العين من رعى الغنم ، أى ليتدرب بذلك ويترجل ؛ فترتع ، ومرة يلعب لصغره . وقال القُتَيْبِيُّ « ترتع » تتحارس وتتخافض ، ويرعى بعضنا بعضا ؛ من قولك : رعاك الله ؛ أى حفظك . « وتلعب » من اللعب وقيل لأبى عمرو بن العلاء : كيف قالوا « وتلعب » وهم أنبياء ؟ فقال : لم يكونوا يومئذ أنبياء . وقيل : المراد باللعب المباح من الانبساط ، لا اللعب المحظور الذى هو ضد الحق ؛ ولذلك لم ينكر يعقوب قولهم « وتلعب » . ومنه قوله عليه السلام : « فَهَلَّا يَكْرَأُ تُلَاعِبَهَا وَتُلَاعِبُكَ »^(٣) .

(١) البيت للنخساء من قصيدة ترى بها أخاها حضرا . ومعنى : (ترتع) ترى . نصف ناقة أو بقرة فقدت ولدها ، فكلمها غفلت عنه وتمت ، فإذا أدركته حنت إليه فأقبلت وأدبرت ، فضربتها مثلا لفقدها أخاها حضرا .

(٢) هو القطامى . (٣) الخطاب لجابر بن عبد الله ، وذكر ملا على بن الطيبي : أن الملاعبة عبارة عن الألفة التامة ، فإن الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الأول ، فلم تكن محبتها كاملة ، بخلاف البكر . ويرى : تداعبها وتداعبك . والدعابة المازجة .

وقرأ مجاهد وقتادة : « يُرْتَع » على معنى يُرْتَع مطيته ، فحذف المفعول ؛ « وَيَلْعَبُ » بالرفع على الاستئناف ؛ والمعنى : هو ممن يلعب . (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) من كل ما تخاف عليه . ثم يحتمل أنهم كانوا يخرجون ركبانا ، ويحتمل أنهم كانوا رجالة . وقد نقل أنهم حملوا يوسف على أكتافهم ما دام يعقوب يراهم ، ثم لما غابوا عن عينه طرحوه ليعدو معهم لإضرار به .

قوله تعالى : قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا نَلَخَسِرُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ) في موضع رفع ؛ أى ذهابكم به . أخبر عن حزنه لغيبه . (وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ) وذلك أنه رأى في منامه أن الذئب شد على يوسف ، فلذلك خافه عليه ؛ قاله الكلبي . وقيل : إنه رأى في منامه كأنه على ذروة جبل ، وكان يوسف في بطن الوادي ، فإذا عشرة من الذئاب قد احتوشته تريد أكله ، فدرأ عنه واحد ، ثم انشقت الأرض فتوارى يوسف فيها ثلاثة أيام ؛ فكانت العشرة لإخوته ، لما تماثلوا على قتله ، والذي دافع عنه أخوه الأكبر يهوذا ، وتواريه في الأرض هو مقامه في الحب ثلاثة أيام . وقيل : إنما قال ذلك لخوفه منهم عليه ، وأنه أرادهم بالذئب ؛ لخوفه إنما كان من قتلهم له ، فكفى عنهم بالذئب مسطرة لهم ؛ قال ابن عباس : فسماهم ذئابا . وقيل : ما خافهم عليه ، ولو خافهم لما أرسله معهم ، وإنما خاف الذئب ؛ لأنه أغلب ما يخاف في الصحارى ^(٢) . والذئب مأخوذ من تَذَابَتْ الرِّيحُ إذا جاءت من كل وجه ؛ كذا قال أحمد بن يحيى ؛ قال : والذئب مهموز

(١) (يرتع) من ارتع ، والذي في تفسير ابن عطية والألوسي وأبي حيان عن مجاهد وقتادة هو (بالنون) وجزم (نلعب) قال ابن عطية : (وقراءة مجاهد وقتادة « يرتع » بضم النون وكسر التاء . و « نلعب » بالنون والجرم) .

(٢) في ع : البرارى . ورد في روح المعاني أن هذا الاشتقاق عند الزمخشري ، وقال الأصمعي : إن تذابعت من الذئب ، لأن الذئب يفعل في عدوه ، وتمقب بأن أخذ الفعل من الأسماء الجامدة قليل مخالفا للقياس .

لأنه يبيح من كل وجه . وروى ورش عن نافع « الذئب » بغير همز ، لما كانت الهزمة ساكنة وقبلها كسرة تخففها صارت ياء . (وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَائِلُونَ) أى مشتغلون بالرعى .

قوله تعالى : (قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذَّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ) أى جماعة نرى الذئب ثم لا نرده عنه . (وَإِنَّا إِذَا تَلَخَّاسِرُونَ) أى فى حفظنا أغنامنا ؛ أى إذا كنا لا تقدر على دفع الذئب عن أختينا فنحن أعجز أن ندفعه عن أغنامنا . وقيل : « تَلَخَّاسِرُونَ » لجاهلون بحقه . وقيل : لعاجزون . قوله تعالى : فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ) « أَنْ » فى موضع نصب ؛ أى على أن يجعلوه فى غيبة الجب . قيل فى القصة : إن يعقوب عليه السلام لما أرسله معهم أخذ عليهم ميثاقا غليظا ليحفظته ، وسأله إلى روبيل وقال : يا روبيل ! إنه صغير ، وتعلم يا بنى شفتى عليه ؛ فإن جاع فأطعمه ، وإن عطش فأسقه ، وإن أعيا فأحمله ثم عجل برذه إلى . قال : فأخذوا يحملونه على أكافهم ، لا يضعه واحد إلا رفعه آخر ، ويعقوب يُسَيِّمُهُمْ ميلا ثم رجع ؛ فلما انقطع بصر أبيهم عنهم رماه الذى كان يحمل به إلى الأرض حتى كاد ينكسر ، فالتجأ إلى آخر فوجد عند كل واحد منهم أشد مما عند الآخر من الغيظ والعسف ؛ فاستغاث بروبيل وقال : « أنت أكبر إخوتى ، والخليفة من بعد والدى على ، وأقرب الأخوة إلى » ، فارحنى وأرحم ضعفى « فلطمه لطمه شديدة وقال : لا قرابة بينى وبينك ، فادع الأحد عشر كوكبا فلتنجك منا ؛ فلم أن حقدهم من أجل رؤياه ، فتعلق بأخيه يهوذا وقال : يا أنحى ! ارحم ضعفى وعجزى وحدائى سنى ، وارحم قلب أبىك يعقوب ؛ فما أسرع ما تناسيت وصيته ونقضت عهده ؛ فرق قلب يهوذا فقال : والله لا يصلون إليك أبدا ما دمت حيا ، ثم قال : يا إخوتاه ! إن قتل النفس التى حرم الله من أعظم الخطايا ، فردوا هذا الصبي إلى أبيه ، ونماهده

ألا يحدث والده بشيء مما جرى أبداً ؛ فقال له إخوته : والله ما تريد إلا أن تكون لك المكانة عند يعقوب ، والله لئن لم تدعه لنقتلنك معه ، قال : فإن أبيتم إلا ذلك فهانها هذا الحب الموحش القفر ، الذى هو مأوى الحيات والهوام فألقوه فيه ، فإن أصيب بشيء من ذلك فهو المراد ، وقد استرحتم من دمه ، وإن انفلت على أيدي سيارة يذهبون به إلى أرض فهو المراد ؛ فأجمع رأيهم على ذلك ؛ فهو قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ ﴾ وجواب « لما » محذوف ؛ أى فلما ذهبوا به واجمعوا على طرده في الحب عظمت قتلهم . وقيل : جواب « لما » قولهم : « قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ » . وقيل : التقدير فلما ذهبوا به من عند أبيهم واجمعوا أن يجعلوه في غيابة الحب جعلوه فيها ، هذا على مذهب البصريين ؛ وأما على قول الكوفيين فالجواب . « أوحينا » والواو مقحمة ، والواو عندهم تزد مع لما وحى ؛ قال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » أى فتحت ، وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ » (١) أى فار . قال امرئ القيس :

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاعَةَ الْحَيِّ وَانْتَهَى (٢)

أى انتهى ؛ ومنه قوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْيَعْيَيْنِ . وَنَادَيْنَاهُ أَى نَادَيْنَاهُ . وفى قوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ دليل على نبوته فى ذلك الوقت . قال الحسن ومجاهد والضحاك وقتادة : أعطاه الله النبوة وهو فى الحب على حجر مرتفع عن الماء . وقال الكلبي : ألقى فى الحب وهو ابن ثمانى عشرة سنة ، فما كان صغيراً ؛ ومن قال كان صغيراً فلا يبعد فى العقل أن يتنبا الصغير ويوحى إليه . وقيل : كان وحى إلهام كقوله : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » (٣) . وقيل : كان مناما ، والأوّل أظهر — والله أعلم — وأن جبريل جاءه بالوحى .

قوله تعالى : ﴿ لَتَنبَيْئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أنه أوحى إليه أنه سيلقاهم ويوبخهم على ما صنعوا ؛ فعل هذا يكون الوحى بعد إلقائه فى الحب تقوية لقلبه ، وتبشيراً له بالسلامة . الثانى — أنه أوحى إليه بالذى يصنعون به ؛ فعل هذا [يكون] الوحى قبل إلقائه

(١) الصحيح أن الوار فى هذه الآية ليس زائدا وإنما هو الحال مع تقدير قد وذلك لإفادة أن أهل الجنة هيا الله لهم ما يزيد سرورهم بخلاف أهل النار فتحت لهم عند حضورهم زيادة فى حشرتهم . راجع ج ١٥ ص ٢٨٨ و ص ١٠٤
(٢) راجع ج ٩ ص ٣٠ . (٣) تمام البيت . * بتا بطن خبت ذى قفاف مقتتل *
(٤) راجع ج ١٠ ص ١٣٣ . (٥) من ع .

في الحب إنذارا له . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أنك يوسف ؛ وذلك أن الله تعالى أمره لما أنفض إليه الأمر بمصر ألا يخبر أباه وأخوته بمكانه . وقيل : بوحى الله تعالى بالنبوة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : « الهاء » ليعقوب ؛ أوحى الله تعالى إليه ما فعلوه بيوسف ، وأنه سيعرفهم بأمره ، وهم لا يشعرون بما أوحى الله إليه ، والله أعلم . ومما ذكر من قصته إذ ألقى في الحب — ما ذكره السدّي وغيره — أن إخوته لما جعلوا يدلون في البئر ، تعلق بشفير البئر ، فربطوا يديه ونزعوا قميصه ؛ فقال : يا إخوتاه ! ردّوا عليّ قميصي أتواري به في هذا الحب ، فإن متّ كان كفى ، وإن عشت أوارى به عورتى ؛ فقالوا : أدع الشمس والقمر والأحد عشر كوكبا فلتؤنسك وتكسك ؛ فقال : إني لم أر شيئا ، فدلوه في البئر حتى إذا بلغ نصفها القوة إرادة أن يسقط فيموت ؛ فكان في البئر ماء فسقط فيه ، ثم أوى إلى صخرة فقام عليها . وقيل : إن شمعون هو الذى قطع الجبل إرادة أن يتفتت على الصخرة ، وكان جبريل تحت ساق العرش ، فأوحى الله إليه أن أدرك عبدى ؛ قال جبريل : فأسرعت وهبطت حتى عارضته بين الرمي والوقوع فأقعده على الصخرة سالما . وكان ذلك الحب مأوى الهوام ؛ فقام على الصخرة وجعل يبكي ، فنادوه ، فظن أنها رحمة عليه أدركتهم ، فأجابهم ؛ فأرادوا أن يرضخوه بالصخرة فنعمهم يهوذا ، وكان يهوذا يأتيه بالطعام ؛ فلما وقع عريانا نزل جبريل إليه ؛ وكان إبراهيم حين ألقى في النار عريانا أمّاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه ، فكان ذلك عند إبراهيم ، ثم ورثه إسحق ، ثم ورثه يعقوب ، فلما شبّ يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في تمويذة وجعله في عنقه ، فكان لا يفارقه ؛ فلما ألقى في الحب عريانا أخرج جبريل ذلك القميص فألبسه إياه . قال وهب : فلما قام على الصخرة قال : يا إخوتاه ! إن لكل ميت وصية ، فاسمعوا وصيتي ، قالوا : وما هي ؟ قال : إذا اجتمعتم كلّمكم فأنس بعضكم بعضا فاذكروا وحشتي ، وإذا اكلمتم فاذكروا جوعى ، وإذا شربتم فاذكروا عطشى ، وإذا رأيتم غريبا فاذكروا غريبى ، وإذا رأيتم شابا فاذكروا شبابى ؛ فقال له جبريل : يا يوسف ! كف عن هذا واشتغل بالدعاء ، فإن الدعاء عند الله

بمكان؛ ثم علمه فقال : قل اللهم يا مؤنس كل غريب، ويا صاحب كل وحيد، ويا ملجأ كل خائف، ويا كاشف كل كرب، ويا عالم كل نجوى، ويا منتهى كل شكوى، ويا حاضر كل ملأ، يا حيّ يا قيوم! أسألك أن تقذف رجاءك في قلبي، حتى لا يكون لي هم ولا شغل غيرك، وأن تجعل لي من أمرى فرجا ومخرجا، إنك على كل شيء قدير؛ فقالت الملائكة : إلهنا ! نسمع صوتا ودعاء، الصوت صوت صبيّ، والدعاء دعاء نبيّ . وقال الضحّاك : نزل جبريل عليه السلام على يوسف وهو في الحبّ فقال له : ألا أعلمك كلمات إذا أنت قلتين عجل الله لك خروجك من هذا الحب ؟ فقال : نعم ! فقال له : قل يا صانع كل مصنوع، ويا جابر كل كسير، ويا شاهد كل نجوى، ويا حاضر كل ملأ، ويا مفرج كل كرب، ويا صاحب كل غريب، ويا مؤنس كل وحيد، آيتي بالفرج والرجاء، واقذف رجاءك في قلبي حتى لا أرجو أحدا سواك؛ فرددها يوسف في ليلته مرارا؛ فأخرجه الله في صبيحة يومه ذلك من الحبّ .

قوله تعالى : **وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ** (١٦)

فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : **(وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً)** أى ليلا، وهو ظرف يكون في موضع الحال؛ وإنما جاءوا عشاء ليكونوا أقدر على الاعتذار في الظلمة؛ ولذا قيل : لا تطلب الحاجة بالليل، فإن الحياء في العيين، ولا تعتذر بالنهار من ذنب فتتلجج في الاعتذار؛ فروى أن يعقوب عليه السلام لما سمع بكاءهم قال : ما بكم ؟ أجرى في الغنم شيء ؟ قالوا : لا . قال : فأين يوسف ؟ قالوا : ذهبنا نستبق فأكله الذئب ؛ فبكى وصاح وقال : أين قبيصه ؟ على ما يأتي بيانه [إن شاء الله] . وقال السدي وابن حبان : إنه لما قالوا أكله الذئب خر مغشيا عليه، فأفاضوا عليه الماء فلم يتحرك، ونادوه فلم يجب؛ قال وهب : ولقد وضع يهوذا يده على مخارج نفس يعقوب فلم يحس بنفس، ولم يتحرك له عرق؛ فقال لم يهوذا : ويل لنا من ديان يوم الدين ! ضيعنا أحرانا، وقتلنا أبانا، فلم يفق يعقوب إلا يبرد السحر، فأفاق ورأسه

في حجر روبيل ؛ فقال : يا روبيل ! ألم آتتك على ولدي ؟ ألم أعهد إليك عهدا ؟ فقال : يا أبت ! كُفَّ عني بكاءك أخبرك ؛ فكفَّ يعقوب بكاءه فقال : يا أبت « إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ » .

الثانية — قال علماءنا : هذه الآية دليل على أن بكاء المرء لا يدل على صدق مقاله ، لاحتمال أن يكون تصنعا ؛ فمن الخلق من يقدر على ذلك ، ومنهم من لا يقدر . وقد قيل : إن الدمع المصنوع لا يخفى ؛ كما قال حكيم :

إِذَا اشْتَبَكَتْ دُمُوعٌ فِي خُدُودٍ * تَبَيَّنَ مِنْ بَكَى مِمَّنْ تَبَاكَى

قوله تعالى : قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « نَسْتَبِقُ » نفتعل ، من المسابقة . وقيل : أى نَنَاضِلُ ؛ وكذا في قراءة عبد الله « إِنَّا ذَهَبْنَا نَنَاضِلُ » وهو نوع من المسابقة ؛ قاله الزجاج . وقال الأزهري : النَّضَالُ في السَّهَامِ ، والرَّهَانُ في الخيل ، والمسابقة تجمعهما . قال القشيري أبو نصر : « نَسْتَبِقُ » أى في الزمى ، أو على الفرس ؛ أو على الأقدام ؛ والغرض من المسابقة على الأقدام تدريب النفس على العدو ، لأنه الآلة في قتال العدو ، ودفع الذئب عن الأغنام . وقال السدي وأبن حبان : « نَسْتَبِقُ » نشد جريا لنرى أيُّنا أسبق . قال ابن العربي : المسابقة شريعة في الشريعة ، وَخَصْلَةٌ بديعة ، وَعَوْنٌ على الحرب ؛ وقد فعلها صلى الله عليه وسلم بنفسه وبجيله ، وسابق عائشة رضي الله عنها على قدميه فسبقها ؛ فلما كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقها فسبقته ؛ فقال لها : « هذه بتلك » .

قلت : وسابق سلمة بن الأكوع رجلا لما رجعوا من ذى قرد إلى المدينة فسبقه سلمة ؛

خرجه مسلم .

(١) ذى قرد : موضع قريب من المدينة أغاروا فيه على لقاح رسول الله عليه الصلاة والسلام فزاهم .

الثانية — وروى مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي قد أُضْمِرَتْ ^(١) [من الحَفَيَاء ^(٢)] وكان أمدها نَيْبَةً ^(٣) الوداع، وسابق بين الخيل التي لم تُضْمَر من النَّيْبَةِ إلى مسجد بنى زُرَيْق، وأن عبد الله بن عمر كان ممن سابق بها؛ وهذا الحديث مع صحته في هذا الباب تضمن ثلاثة شروط؛ فلا تجوز المسابقة بدونها، وهى: أن المسافة لا بد أن تكون معلومة. الثانى — أن تكون الخيل متساوية الأحوال. الثالث — ألا يسابق المضمر مع غير المضمر في أمد واحد وغاية واحدة. والخيل التي يجب أن تضمر ويسابق عليها، وتقام هذه السنة فيها هى الخيل المعدة للجهاد العدو لا لقتال المسلمين في الفتن.

الثالثة — وأما المسابقة بالتّصال والإيل؛ فروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال: سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلنا منزلاً فبنا من يصلح خيابه، ومنا من يتّصل، وذكر الحديث. وخرج النسائي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا سَبَقٌ ^(٤) إلا في نَصْل أو خَف أو حافر». وثبت ذكر التّصل من حديث ابن أبي ذئب عن نافع بن أبي نافع عن أبي هريرة، ذكره النسائي؛ وبه يقول فقهاء الحجاز والعراق. وروى البخاري عن أنس قال: كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى العَضْبَاء لا تُسَبَّق — قال حميد: أولاً تكاد تُسَبَّق — بجاء أعرابي على قعود فسبقها، فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه؛ فقال: «حق على الله ألا يرتفع شيء من الدنيا إلا ووضعه».

الرابعة — أجمع المسلمون على أن السَّبَق لا يجوز على وجه الرهان إلا في الخف والحافر والتّصل؛ قال الشافعي: ما عدا هذه الثلاثة فالسَّبَق فيها قمار. وقد زاد أبو البَحْرَيّ

- (١) تضمير الخيل: هو أن يظا هر عليها باللفظ حتى تسمن، ثم لا تغلف إلا قوتاً لتخف. وقيل: تشد عليها سروجها، وتجعل بالأجلة حتى ترق تحتها، فيذهب رهلها ويشد لحما، ويكون ذلك لغزو أو سباق.
- (٢) الزيادة عن (هوطاً مالك). والحَفَياء (بالمد ويقصر): موضع بالمدينة بينه وبين نية الوداع ستة أميال.
- (٣) أوسبة. (٢) النية في الخيل كالمقبة فيه. وقيل: هو الطريق العالي فيه، وقيل: أعلى المسيل في رأسه؛ ونية الوداع مشرفة على المدينة سميت بذلك؛ لأن من سافر إلى مكة كان يودع ثم؛ ومنها إلى مسجد بنى زُرَيْق ميل.
- (٤) «لا سبق»: هو يفتح الباء، ما يجعل للسابق على سبقه من المال؛ وبالسكون مصدر. قال الخطابي: الصحيح رواية الفتح: أى لا يجعل أحد المال بالمسابقة إلا في هذه الثلاثة. (٥) في قوله: «العلباء».

القاضي في حديث الخلف والخافر والتصل « أو جناح » وهي لفظة وضعها للرشد ، فترك العلماء حديثه لذلك ولغيره من موضوعاته ؛ فلا يكتب العلماء حديثه بحال . وقد روى عن مالك أنه قال : لا سبق إلا في الخيل والرمي ، لأنه قوة على أهل الحرب ؛ قال : وسبق الخيل أحب إلينا من سبق الرمي . وظاهر الحديث يسوى بين السبق على النجب والسبق على الخيل . وقد منع بعض العلماء الزهان في كل شيء إلا في الخيل ؛ لأنها التي كانت عادة العرب المراهنة عليها . وروى عن عطاء أن المراهنة في كل شيء جائزة ؛ وقد تؤوّل قوله ^(١) ؛ لأن محله على العموم [في كل شيء] ^(١) يؤدى إلى إجازة القمار ، وهو محرم باتفاق .

الخامسة — لا يجوز السبق في الخيل والإبل إلا في غاية معلومة وأمد معلوم ، كما ذكرنا ، وكذلك الرمي لا يجوز السبق فيه إلا بغاية معلومة ورشق معلوم ، ونوع من الإصابة ؛ مشروط ^(٢) خسفاً أو إصابة بغير شرط . والأسباق ثلاثة : سبق يعطيه الوالى أو الرجل غير الوالى من ماله متطوعاً فيجعل للسابق شيئاً معلوماً ؛ فن سبق أخذه . وسبق يخرج أحدهما المتسابقين دون صاحبه ، فإن سبقه صاحبه أخذه ، وإن سبق هو صاحبه أخذه ؛ وحسن أن يمضيه في الوجه الذى أخرجه له ، ولا يرجع إلى ماله ؛ وهذا مما لا خلاف فيه . والسبق الثالث — اختلف فيه ؛ وهو أن يخرج كل واحد منهما شيئاً مثل ما يخرج صاحبه ، فأيهما سبق أحرز سبقه وسبق صاحبه ؛ وهذا الوجه لا يجوز حتى يدخل بينهما محلاً لا يأمن أن يسبقهما ؛ فإن سبق المحلل أحرز السبقين جميعاً وأخذهما وحده ، وإن سبق أحد المتسابقين أحرز سبقه وأخذ سبق صاحبه ، ولا شيء للمحلل فيه ، ولا شيء عليه . وإن سبق الثانى منهما الثالث كان كن لم يسبق واحد منهما . وقال أبو على بن خيران — من أصحاب الشافعى — : وحكم القرس المحلل أن يكون مجهولاً جريه ؛ وسمى محلاً لأنه محلل السبق للمتسابقين أوّلُهُ . وآتفق العلماء على أنه إن لم يكن بينهما محلل واشتراط كل واحد من المتسابقين أنه إن سبق أخذ سبقه وسبق صاحبه أنه قمار ، ولا يجوز . وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

(١) في ع ووك ووى : تؤول عليه . (٢) خسق السهم ونزق إذا أصاب الرمية وقد فيها .

(٣) في ع : السبق

عليه وسلم قال : " من أدخل فرسا بين فرسين وهو لا يأمن أن يسبق فليس يقار ومن أدخله وهو يأمن أن يسبق فهو قمار " . وفي الموطأ عن سعيد بن المسيب قال : ليس برهان الخيل بأس إذا دخل فيها محلل ، فإن سبق أخذ السبق ، وإن سبق لم يكن عليه شيء ؛ وبهذا قال الشافعي وجهور أهل العلم . واختلف في ذلك قول مالك ؛ فقال مرة لا يجب المحلل في الخيل ، ولا نأخذ فيه بقول سعيد ، ثم قال : لا يجوز إلا بالمحلل ؛ وهو الأجود من قوله .

السادسة — ولا يحمل على الخيل والإبل في المسابقة إلا محتمل ، ولو ركبها أربابها كان أولى ؛ وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : لا يركب الخيل في السباق إلا أربابها . وقال الشافعي : وأقل السبق أن يسبق بالهادي أو بعضه ، أو بالكفل أو بعضه . والسبق من الرماة على هذا النحو عنده ؛ وقول محمد بن الحسن في هذا الباب نحو قول الشافعي .

السابعة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سابق أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، فسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصلى أبو بكر وثلاث عمر ؛ ومعنى وصلى أبو بكر : يعنى أن رأس فرسه كان عند صلا فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصلوان موضع العجز .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ﴾ أى عند ثيابنا وأقمشتنا حارسا لها . ﴿ فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ﴾ وذلك أنهم لما سمعوا أباهم يقول : « وأخاف أن يأكله الذئب » أخذوا ذلك من فيه فتحرموا به ؛ لأنه كان أظهر المخاوف عليه . ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ أى بمصدق . ﴿ وَلَوْ كُنَّا ﴾ أى وإن كنا ؛ قاله المبرد وآبن إسحق . ﴿ صَادِقِينَ ﴾ فى قولنا ؛ ولم يصدقهم يعقوب لما ظهر له منهم من قوة التهمة وكثرة الأدلة على خلاف ما قالوه على ما يأتى بيانه . وقيل : « ولو كنا صادقين » أى ولو كنا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقنا ، ولأتهمنا فى هذه القضية ، لشدة محبتك فى يوسف ؛ قال معناه الطبري والزجاج وغيرهما .

قوله تعالى : وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
 أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾
 قوله تعالى : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

(١) الأولى — قوله تعالى : « بِدَمٍ كَذِبٍ » قال مجاهد : كان دم سخلة أو جدى ذبحوه .
 وقال قتادة : كان دم ظبية ؛ أى جاءوا على قَيْصِهِ بدم مكذوب فيه ، فوصف الدم بالمصدر ،
 فصار تقديره : بدم ذى كذب ؛ مثل : « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » والفاعل والمفعول قد يسميان
 بالمصدر ؛ يقال : هذا ضَرَبُ الأمير ، أى مضروبه ؛ وماء سَكَبِ أى مسكوب ، وماء غُورٍ
 أى غائر ، وزجل عدل أى عادل .

وقرأ الحسن وعاشة : « بِدَمٍ كَيْبٍ » بالذال غير المعجمة ، أى بدم طرى ؛ يقال
 للدم الطرى الكَيْبُ . وحكى أنه المتغير ؛ قاله الشعبي . والكذب أيضا البياض الذى يخرج
 فى أظفار الأحداث ؛ فيجوز أن يكون شبه الدم فى القميص بالبياض الذى يخرج فى الظفر
 من جهة اختلاف اللونين .

الثانية — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : لما أرادوا أن يجعلوا الدم علامة على صدقهم
 قرن الله بهذه العلامة علامة تعارضها ، وهى سلامة القميص من التَّنْيَبِ ؛ إذ لا يمكن أفتراس
 الذئب ليوسف وهو لا بس القميص ويسلم القميص من التخريق ؛ ولما تأمل يعقوب عليه
 السلام القميص فلم يجد فيه تحرقا ولا أثرا استدل بذلك على كذبهم ، وقال لهم : متى كان هذا
 الذئب حكيا يأكل يوسف ولا يخرق القميص ! قاله ابن عباس وغيره ؛ روى إسرائيل عن
 سِمْكَةَ بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان الدم دم سَخْلَةٍ . وروى سفيان عن سِمْكَةَ
 عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نظر إليه قال كذبتُم ؛ لو كان الذئب أكله لخرق
 القميص . وحكى الماوردى أن فى القميص ثلاث آيات : حين جاءوا عليه بدم كذب ،
 وحين قُدِّ قَيْصِهِ من دبر ، وحين أُلْقِيَ على وجه أبيه فَأَرْتَدَّ بصيرا .

قلت : وهذا مردود؛ فإن القميص الذى جاءوا عليه بالدم غير القميص الذى قد ، وغير القميص الذى أتاه البشير به . وقد قيل : إن القميص الذى قد هو الذى أتى به فارتد بصيرا ، على ما أتى بيانه آخر السورة إن شاء الله تعالى . وروى أنهم قالوا له : بل للصوص قتلوه ؛ فاختلف قولهم ، فأتهمهم ، فقال لهم يعقوب : تزعمون أن الذئب أكله ، ولو أكله لشق قميصه قبل أن يفضى إلى جلده ، وما أرى بالقميص من شق ؛ وتزعمون أن اللصوص قتلوه ، ولو قتلوه لأخذوا قميصه ؛ هل يريدون إثباته ؟ ! فقالوا عند ذلك : « وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين » عن الحسن وغيره ؛ أى لو كنا موصوفين بالصدق لاتهمتنا .

الثالثة — استدل الفقهاء بهذه الآية في أعمال الأمارات في مسائل من الفقه كالقسامة وغيرها ، وأجمعوا على أن يعقوب عليه السلام استدل على كذبهم بصحة القميص ؛ وهكذا يجب على الناظر أن يلحظ الأمارات والعلامات إذا تعارضت ، فما ترجح منها قضى بجانب الترجيح ، وهى قوة التهمة ؛ ولا خلاف بالحكم بها ، قاله ابن العربي .
قوله تعالى : ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ .
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى أن يعقوب لما قالوا له : « فَأَكَلَهُ الذَّئْبُ » قال لهم : ألم يترك الذئب له عضوا فتأتونى به أستانس به ؟ ! ألم يترك لى^(١) ثوبا أشم فيه رائحته ؟ قالوا : بلى ! هذا قميصه ملطوخ بدمه ؛ فذلك قوله تعالى : « وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ » فبكى يعقوب عند ذلك وقال لبنيه : أرونى قميصه ، فأروه فشموه وقبله ، ثم جعل يقلبه فلا يرى فيه شقا ولا تمزيقا ، فقال : والله الذى لا إله إلا هو ما رأيت كالיום ذئبا أحكم منه ؛ أكل أبى واختلسه من قميصه ولم يمزقه عليه ؛ وعلم أن الأمر ليس كما قالوا ، وأن الذئب لم يأكله ، فأعرض عنهم كالغضب بايكا حزينا وقال : يامعشر ولدى ! دلونى على ولدى ؛ فإن كان حيا رددته إلى ، وإن كان ميتا كفته ودفته ، فقبل قالوا حينئذ : ألم تروا إلى أين كيف يكذبنا فى مقالتنا ! تعالوا نخرجه من الحب ونقطع عضوا عضوا ، ونأت أبانا بأحد أعضائه فيصدقنا

في مقاتلتنا ويقطع يأسه ؛ فقال يهوذا : والله لئن فعلتم لأكونن لكم عدوا ما بقيت ، ولأخبرن
أباكم بسوء صنيعكم ؛ قالوا : فإذا منعنا من هذا فاعالوا نصطد له ذئبا ، قال : فاصطادوا
ذئبا ولطخوه بالدم ، وأوثقوه بالحبال ، ثم جاءوا به يعقوب وقالوا : يا أبانا ! إن هذا الذئب
الذي يحل بأغنامنا ويفترسها ، ولعله الذي أجبنا بأخينا لا نكس فيه ، وهذا دمه عليه ؛ فقال
يعقوب : أطلقوه ؛ فأطلقوه ، وتَبَصَّصَ له الذئب ، فأقبل يدنو^(١) [منه] ويعقوب يقول له : آدن
آدن ؛ حتى الصق خذَه بخذَه فقال له يعقوب : أيها الذئب ! لم فجعتني بولدى وأورثتني
حزنا طويلا ؟ ! ثم قال اللهم أنطقه ، فأنطقه الله تعالى فقال : والذي أصطفاك نيا ما أكلت
لحمه ، ولا مرقت جلده ، ولا نتفت شعرة من شعراته ، والله ! ما لي بولدك عهد ، وإنما
أنا ذئب غريب أقبلت من نواحي مصر في طلب أخ لي فقد ، فلا أدري أحي هو أم ميت ،
فاصطادني أولادك وأوثقوني ، وإن لحوم الأنبياء حُرمت علينا وعلى جميع الوحوش ، وتالله !
لا أقمت في بلاد يكذب فيها أولاد الأنبياء على الوحوش ؛ فأطلقه يعقوب وقال : والله لقد
أتيتم بالحجة على أنفسكم ؛ هذا ذئب بهم خرج يتبع ذِمَام أخيه ، وأنتم ضيعتم أحاكم ، وقد علمت
أن الذئب برئ مما جئتم به . (بَلْ سَوَّلَتْ) أي زينت . (لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا) غير ما تصفون
وتذكرون . ثم قال توطئة لنفسه : (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) وهي :

الثانية - قال الزجاج : أي فشأنى والذي اعتقده صبر جميل . وقال قُطْرُب :
أي فصبري صبر جميل . وقيل : أي فصبر جميل أولى بي ؛ فهو مبتدأ وخبره محذوف .
ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر الجميل فقال : " هو الذي لا شكوى
معه " . وسيأتى له مزيد بيان آخر السورة إن شاء الله . قال أبو حاتم : قرأ عيسى بن عمر
فيما زعم سهل بن يوسف « فصبرا جميلا » قال : وكذا قرأ الأشهب العقيلي ؛ قال وكذا
في مصحف أنس وأبي صالح . قال المبرد : « فصبر جميل » بالرفع أولى من النصب ؛ لأن
المعنى : قال رب عندى صبر جميل ؛ قال : وإنما النصب على المصدر ، أي فلاصبرت صبرا
جميلا ؛ قال :

شكا إلى جملى طول السرى • صبرا جميلا فيكلانا مبتلى

والصبر الجميل هو الذى لا جزع فيه ولا شكوى . وقيل : المعنى لا أعاشركم على كتابة الوجه وعبوس الجبين ، بل أعاشركم على ما كنت عليه معكم ؛ وفى هذا ما يدل على أنه عفا عن مؤاخذتهم . وعن حبيب بن أبى ثابت أن يعقوب كان قد سقط حاجباه على عينيه ، فكان يرفعهما بخرقه ؛ ف قيل له : ما هذا ؟ قال : طول الزمان وكثرة الأحران ؛ فأوحى الله إليه أشكونى يا يعقوب ؟ ! قال : يارب ! خطيئة أخطأتها فاغفر لى . (والله المستعان) ابتداء وخبر . (عَلَى مَا تَصِفُونَ) أى على احتمال ما تصفون من الكذب .

الثالثة — قال ابن أبى رفاعه : ينبغى لأهل الراى أن يهتموا رأيهم عند ظن يعقوب صلى الله عليه وسلم وهو نبي • حين قال له بنوه : « إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكَّا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ » قال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ » فأصاب هنا ؛ ثم قالوا له : « إِنَّ أَبْنَاكَ سَرِقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ » قال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا » فلم يصب .

قوله تعالى : وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَى هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً وَعَلَى اللَّهِ عِلْمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ) أى رفقة مارة يسبرون من الشام إلى مصر فأخطوا الطريق وهاموا حتى نزلوا قريبا من الحب ، وكان الحب فى قفرة بعيدة من العمران ، إنما هو للزعاة والمجتاز ، وكان ماؤه ملحا فغذب حين ألقى فيه يوسف . (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ) فذكر على المعنى ؛ ولو قال : فأرسلت واردها لكان على اللفظ ، مثل « وجاءت » . والوارد الذى يرد الماء يستقى للقوم ؛ وكان اسمه — فيما ذكر المفسرون — مالك بن دعر ،

(١) ويروى (صبر جميل) فى البيت ، وتحمل على إضمار مبتدأ أو خبر . ويروى (صبرا جميلا) على نداء الجمل .

(٢) راجع ص ٢٤٤ من هذا الجزء . (٣) دعر : هو بالذال المهملة وبالذال تصحيف كما فى القاموس .

من العرب العاربة . (فَأَدْلَى دَلْوَهُ) أى أرسله ؛ يقال : أدلى دلوه إذا أرسلها ليحلبها ، ودَلَّاهَا أى أخرجها : عن الأصمعي وغيره . ودلا - من ذات الواو - يدلوا دلوها ، أى جذب وأخرج ، وكذلك أدلى إذا أرسل ، فلما ثقل ردوه إلى الباء ، لأنها أخف من الواو ؛ قاله الكوفيون . وقال الخليل وسيبويه : لما جاوز ثلاثة أحرف رجع إلى الباء ، اتباعا للمستقبل . وجمع دَلْوٍ في أقل العدد أدْلٍ فإذا كثرت قلت : دُلِّي - ودِلِّي ؛ فقلبت الواو ياء ، إلا أن الجمع بابُه التغير ، وليفرق بين الواحد والجمع ؛ ودلاء أيضا . فتعلق يوسف بالحبل ، فلما خرج إذا غلام كالقمر ليلة البدر ، أحسن ما يكون من الغلمان . قال صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء من صحيح مسلم : " فإذا أنا بيوسف إذا هو قد أعطى شطر الحسن " . وقال كعب الأحبار : كان يوسف حسن الوجه ، جعد الشعر ، ضخيم العينين ، مستوى الخلق ، أبيض اللون ، غليظ الساعدين والمضغدين ، خميص البطن ، صغير السرة ، إذا ابتسم رأيت النور من ضواحه ، وإذا تكلم رأيت في كلامه شعاع الشمس من ثناياه ، لا يستطيع أحد وصفه ؛ وكان حسنه كضوء النهار عند الليل ، وكان يشبه آدم عليه السلام يوم خلقه الله ونفخ فيه من روحه قبل أن يصيب المعصية . وقيل : إنه ورث ذلك الجمال من جدته سارة ؛ وكانت قد أعطيت سدس الحسن ؛ فلما رآه مالك بن دعر قال : « يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ » هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة ؛ إلا ابن أبي إسحق فإنه قرأ « يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ » فقلب الألف ياء ، لأن هذه الياء يكسر ما قبلها ، فلما لم يحز كسر الألف كان قلبها عوضا . وقرأ أهل الكوفة « يَا بُشْرَى » غير مضاف ؛ وفي معناه قولان : أحدهما - أسم الغلام ، والثاني - [معناه ^(٢)] يا أيها البشري هذا حينك وأوانك . قال قتادة والسدي : لما أدلى المدلى دلوه تعلق بها يوسف فقال : يا بشري هذا غلام ؛ قال قتادة : بشر أصحابه بأنه وجد عبدا . وقال السدي : نادى رجلا اسمه بشري . قال النحاس : قول قتادة أولى ؛ لأنه لم يأت في القرآن تسمية أحد إلا يسيرا ؛ وإنما يأتى بالكناية كما قال عز وجل : « وَيَوْمَ يَعْصُ^(٣) الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » وهو عقبة بن أبي معيط ، وبعده « يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا » وهو أمية

ابن خلف ؛ قاله النحاس . والمعنى فى نداء البشرى : التبشير لمن حضر ؛ وهو أوكد من قولك تبشرت ، كما تقول : يا عجباه ! أى يا عجب هذا من أيامك ومن آياتك ، فاحضر ؛ وهذا مذهب سيويه ، وكذا قال السهيلي . وقيل : هو كما تقول : واسروراه ! وأن البشرى مصدر من الاستبشار : وهذا أصح ؛ لأنه لو كان اسما علما لم يكن مضافا إلى ضمير المتكلم ؛ وعلى هذا يكون « بُشِّرَآى » فى موضع نصب ، لأنه نداء مضاف ؛ ومعنى النداء هاهنا التنبيه ، أى انتبهوا لفرحتى وسرورى ؛ وعلى قول السدى يكون فى موضع رفع كما تقول : يازيد هذا غلام . ويجوز أن يكون محله نصبا كقولك : يارجلا ، وقوله : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » ولكنه لم ينون « بُشِّرَى » لأنه لا ينصرف . (١) وأسروهُ بِضَاعَةً (٢) الهاء كناية عن يوسف عليه السلام ؛ فاما الواو فكناية عن إخوته . وقيل : عن التجار الذين اشتروه ، وقيل : عن الوارد وأصحابه . « بِضَاعَةً » نصب على المال . قال مجاهد : أسره مالك بن دُعر وأصحابه من التجار الذين معهم فى الرفقة ، وقالوا لهم : هو بضاعة استبضعناها بعض أهل الشام أو أهل هذا الماء إلى مصر ؛ وإنما قالوا هذا خيفة الشركة . وقال ابن عباس : أسره إخوة يوسف بضاعة لما أمتخرج من الحب ؛ وذلك أنهم جاءوا فقالوا : بئس ما صنعتُم ! هذا عبد لنا أبق ، وقالوا ليوسف بالعبرانية : إما أن تُفَرِّقَ لنا بالعبودية فنبيعك من هؤلاء ، وإما أن تأخذك فنقتلك ؛ فقال : أنا أفرِّقُكم بالعبودية ، فأقرُّهم فباعوه منهم . وقيل : إن يهوذا وصى أخاه يوسف بلسانهم أن اعترف لإخوتك بالعبودية فإنى أخشى إن لم تفعل قتلوك ؛ فلعل الله أن يجعل لك مخرجا ، وتنجو من القتل ، فكتب يوسف شأنه مخافة أن يقتله إخوته ؛ فقال مالك : والله ما هذه سمة العبيد ! ، قالوا : هو تربى فى مجورنا ، وتخلق بأخلاقنا ، وتأدب بآدابنا ؛ فقال : ما تقول يا غلام ؟ قال : صدقوا ! تربيت فى مجورهم ، وتخلقت بأخلاقهم ؛ فقال مالك : إن بعتموه منى أشتريته منكم ؛ فباعوه منه ؛ فذلك :

قوله تعالى : وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنْ

الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَشَرَوْهُ ﴾ يقال : شريت بمعنى أشرتيت ، وشريت بمعنى
بعت لغة ؛ قال الشاعر ^(١) :

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لَيْتَنِي * مِنْ بَعْدِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَهُ

أى بعت . وقال آخر :

فَلَمَّا شَرَاهَا فَاضَتْ الْعَيْنُ عَبْرَةً * وَفِي الصَّدْرِ حُرْازٌ مِنَ اللُّؤْمِ حَامِرٌ ^(٢)

﴿ تَحْمِنُ بِحَيْسٍ ﴾ أى نقص ؛ وهو هنا مصدر وضع موضع الاسم ؛ أى باعوه بثمن مبخوس ،
أى متقوص . ولم يكن قصد إخوته ما يستفيدونه من ثمنه ، وإنما كان قصدهم ما يستفيدونه
من خلق وجه أبيهم عنه . وقيل : إن يهوذا رأى من بعيد أن يوسف أخرج من الحب فأخبر
إخوته بفخاؤوا وباعوه من الواردة . وقيل : لا ! بل عادوا بعد ثلاث إلى البئر يتعزفون الخبر ،
فراوا أثر السيارة فاتبعوهم وقالوا : هذا عبدنا أبقى منا فباعوه منهم . وقال قتادة : « بحيس »
ظلم . وقال الضمك ومقاتل والسدى وابن عطاء : « بحيس » حرام . وقال ابن العربي :
ولا وجه له ، وإنما الإشارة فيه إلى أنه لم يستوف ثمنه بالقيمة ؛ لأن إخوته إن كانوا باعوه
فلم يكن قصدهم ما يستفيدونه من ثمنه ، وإنما كان قصدهم ما يستفيدون من خلق وجه أبيهم
عنه ؛ وإن كان الذين باعوه الواردة فإنهم أخفوه مقتطعا ؛ أو قالوا لأصحابهم : أرسل معنا
بضاعة فراوا أنهم لم يُعطوا عنه ثمننا وإن ما أخذوا فيه ربح كله .

قلت : قوله « وإنما الإشارة فيه إلى أنه لم يستوف ثمنه بالقيمة » يدل على أنهم لو أخذوا
القيمة فيه كاملة ^(٤) كان ذلك جائزا وليس كذلك ؛ فدل على صحة ما قاله السدى وغيره ؛ لأنهم
أوقعوا البيع على نفس لا يجوز بيعها ، فلذلك كان لا يحل لهم ثمنه . وقال عكرمة والشعبي :
قليل . وقال ابن حبان : زئيف . وعن ابن عباس وابن مسعود باعوه بعشرين درهما أخذ
كل واحد من إخوته درهمين ، وكانوا عشرة ؛ وقاله قتادة والسدى . وقال أبو العالية

(١) هو يزيد بن مفرغ الحيرى ، و (برد) اسم عبد كان له ندم على بيعه . (٢) البيت للشاخ ، قاله
في رجل باع قوسه من رجل - وحاصر - حاصر ، وقيل : أى مضى محرق - ويرى : من الوجد . (السان) .
(٣) في ع و ك ور : وقالوا . (٤) في ع و ك وى : وافية كاملة .

ومقاتل : اثنين وعشرين درهما ، وكانوا أحد عشر أخذ كل واحد درهين ؛ وقاله مجاهد .
وقال عكرمة : أربعين درهما ؛ وما روى عن الصحابة أولى . و « بنحس » من نمت
« ثمن » . (درَاهِم) على البدل والتفسير له . ويقال : دراهم على أنه جمع درهم ، وقد
يكون اسما للجمع عند سيبويه ، ويكون أيضا عنده على أنه مد الكسرة فصارت ياء ، وليس
هذا مثل مد المقصور ؛ لأن مد المقصور لا يجوز عند البصريين في شعر ولا غيره . وأنشد
النحويون :

تَنفِي يَدَاها الحَصَى في كُلِّ هَاجِرَةٍ * نَفَى الدَّرَاهِمِ تَنَقُّدُ الصَّبَارِيفِ^(١)
(مَعْدُودَةٍ) نمت ؛ وهذا يدل على أن الأثمان كانت تجرى عندهم عدلا وزنا بوزن . وقيل :
هو عبارة عن قلة الثمن ؛ لأنها دراهم لم تبلغ أن توزن لقلتها ؛ وذلك أنهم كانوا لا يزنون
ما [كَانَ] دون الأوقية ، وهي أربعون درهما .

الثانية — قال القاضي ابن العربي : وأصل التقدين الوزن ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
” لا تبعوا الذهب بالذهب ولا الفضة بالفضة إلا وزنا بوزن من زاد أو ازداد فقد أربى “ .
والزنة لا فائدة فيها إلا المقدار ؛ فأما عينا فلا منفعة فيه ، ولكن جرى فيها المد تخفيفا عن
الخلق لكثرة المعاملة ، فيشق الوزن ؛ حتى لو ضرب مثاقيل أو دراهم لحاز بيع بعضها ببعض
عدا إذا لم يكن بها نقصان ولا رجحان ؛ فإن نقصت عاد الأمر إلى الوزن ؛ ولأجل ذلك
كان كسرها أو قرضها من الفساد في الأرض حسب ما تقدم .

الثالثة — وأختلف العلماء في الدراهم والدنانير هل نعتين أم لا ؟ وقد اختلفت
الرواية في ذلك عن مالك : فذهب أشهب إلى أن ذلك لا يتعين ، وهو الظاهر من قول
مالك ؛ وبه قال أبو حنيفة . وذهب ابن القاسم إلى أنها نعتين ، وحكى عن الكرخي ؛ وبه
قال الشافعي . وفائدة الخلاف أنا إذا قلنا لا نعتين فإذا قال : بتك هذه الدنانير بهذه

(١) البيت للفرزدق ؛ وصف ناقة مربية السير في الهواجر ، فشب خروج الحمى من تحت مناسمها بارتفاع الدراهم
الأماسع إذا تقدمت . (٢) في ع روى : يوزن . (٣) من ع وك روى .
(٤) في ع وك و روى : العدد .

الدرهم تعلق الدنانير بذمة صاحبها، والدرهم بذمة صاحبها؛ ولو تعينت ثم تلفت لم يتعلق بذمتها شيء، وبطل العقد كبيع الأعيان من العروض وغيرها .

الرابعة — روى عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قضى في اللقيط أنه حر، وقرأ : « وَشَرُّهُ يَحْمِنُ بِحَيْسِ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ » وقد مضى القول فيه .

الخامسة — قوله تعالى : (وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ) قيل : المراد إخوته . وقيل : السيارة . وقيل : الواردة ؛ وعلى أي تقدير فلم يكن عندهم غبيطا ، لا عند الإخوة ؛ لأن المقصد زواله عن أبيه لا ماله ، ولا عند السيارة لقول الأخوة إنه عبد أبى منا — والزهد قلة الرغبة — ولا عند الواردة لأنهم خافوا اشتراك أصحابهم معهم ، ورأوا أن القليل من ثمنه في الانفراد أولى .

السادسة — في هذه الآية دليل واضح على جواز شراء الشيء الخطير بالثمن اليسير ، ويكون البيع لازما ؛ ولهذا قال مالك : لو باع ذرة ذات خطر عظيم بدرهم ثم قال لم أعلم أنها ذرة وحسبتها غشلبة^(١) لزمه البيع ولم يلتفت إلى قوله . وقيل : « وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ » أي في حسنه ؛ لأن الله تعالى وإن أعطى يوسف شطر الحسن صرف عنه دواعى نفوس القوم إليه إكرام له . وقيل : « وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ » لم يعلموا منزلته عند الله تعالى . وحكى سيويه والكسائى : زهدت وزهدت بكسر الهاء وفتحها .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَتْهُ مِنْ مِصْرَ لَأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَخْذَرُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾

(١) المحشلة : خرز أبيض يشاكل اللؤلؤ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ ﴾ قيل : الاشتراء هنا بمعنى الاستبدال ؛ إذ لم يكن ذلك عقداً ، مثل : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ »^(١) . وقيل : إنهم ظنوه في ظاهر الحال اشتراء ، بغيري هذا اللفظ على ظاهر الظن . قال الضحاك : هذا الذي اشتراه ملك مصر ، ولقبه العزيز . السهيلي : وأسمه قطفير . وقال ابن إسحاق : إطفير بن رويجب اشتراه لامرأته راعيل ؛ ذكره الماوردي . وقيل : كان اسمها زليخاء . وكان الله ألقى محبة يوسف على قلب العزيز ، فأوصى به أهله ؛ ذكره القشيري . وقد ذكر القولين في أسمها التعلي وغيره . وقال ابن عباس : إنما اشتراه قطفير وزير ملك مصر ، وهو الريان بن الوليد . وقيل : الوليد بن الريان ، وهو رجل من المالقة . وقيل : هو فرعون موسى ؛ لقول موسى : « وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ » وأنه عاش أربعمائة سنة . وقيل : فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف ، على ما يأتي في « غافر »^(٢) . وكان هذا العزيز الذي اشترى يوسف على خزان الملك ؛ واشترى يوسف من مالك بن دعر بعشرين ديناراً ، وزاده حلة ونملين . وقيل : اشتراه من أهل الرقة . وقيل : تزايدوا في ثمنه فبلغ أضعاف وزنه مسكاً وعنباً وحريراً وورقاً وذهباً ولآلئاً وجواهر لا يعلم قيمتها إلا الله ؛ فابتاعه قطفير من مالك بهذا الثمن ؛ قاله وهب بن منبه . وقال وهب أيضاً وغيره : ولما اشترى مالك بن دعر يوسف من إخوته كتب بينهم وبينه كتاباً : « هذا ما اشترى مالك بن دعر من بني يعقوب ، وهم فلان وفلان مملوكاً لم بعشرين درهماً ، وقد شرطوا له أنه أبقي ، وأنه لا يتقلب به إلا مقيداً مسلسلاً ، وأعطاهم على ذلك عهد الله . قال : فودعهم يوسف عند ذلك ، وجعل يقول : حفظكم الله وإن ضيعتموني ، نصركم الله وإن خذلتوني ، رحمكم الله وإن لم ترحموني ؛ قالوا : فألقت الأغنام ما في بطونها دماً عيطاً لشدة هذا التوديع^(٣) ، وحملوه على قتب بغير غطاء ولا وطاء ، مقيداً مكبلاً مسلسلاً ، فتر على مقبرة آل كنعان فرأى قبر أمه — وقد كان وكل به أسود يحرسه فغفل الأسود — فألقى يوسف نفسه على قبر أمه فجعل يتزغ

(١) راجع ج ١ ص ٢١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣١٢ . (٣) الدم البيط : الطرى .

ويعتق القبر ويضطرب ويقول : يا أماء ! أرفعى رأسك ترى ولدك مكبلا مقيدا مسلسلا مغلولاً، فزقوا بنى وبين والدى، فأسألى الله أن يجمع بيننا في مستقر رحمته إنه أرحم الراحمين، فتفقدته الأسود على البعير فلم يره، فقفأ أثره، فإذا هو ببياض على قبر، فتأمله فإذا هو إياه، فركضه برجله في التراب وصرغه وضربه ضربا وجيعا، فقال له : لا تفعل ! والله ما هربت ولا أبقيت وإنما مررت بقبر أمى فأحببت أن أودعها، ولن أرجع إلى ما تكرهون؛ فقال الأسود : والله إنك لعبد سوء، تدعو أباك مرة وأمك أخرى ! فهلا كان هذا عند مواليك ؛ فرفع يديه إلى السماء وقال : اللهم إن كانت لى عندك خطيئة أخلفت بها وجهى فأسألك بحق آبائى إبراهيم وإسحق ويعقوب أن تغفر لى وترحمنى؛ فضجّت الملائكة فى السماء، ونزل جبريل فقال له : يا يوسف ! غصّ صوتك فلقد أبكيت ملائكة السماء ! أفتريد أن أقلب الأرض فأجعل عاليها سافلها؟ قال : تثبت يا جبريل، فإن الله حلیم لا يعجل؛ فضرب الأرض بجناحه فأظلمت، وارتفع الغبار، وكسفت الشمس، وبقيت القافلة لا يعرف بعضها بعضا؛ فقال رئيس القافلة : من أحدث منكم حدثا؟ — فإنى أسافر منذ كيت وكيت ما أصابنى قطّ مثل هذا — فقال الأسود : أنا لطمت ذلك الغلام العبرانى فرفع يده إلى السماء وتكلم بكلام لأعرفه، ولا أشك أنه دعا علينا؛ فقال له : ما أردت إلا هلاكنا ! آيتنا به، فأناه به، فقال له : يا غلام ! لقد لطمتك بجاءنا ما رأيت؛ فإن كنت تقتص فاققص ممن شئت، وإن كنت تعفو فهو الظن بك؛ قال : قد عفوت رجاء أن يعفو الله عني؛ فانجلت الغبرة، وظهرت الشمس، وأضاء مشارق الأرض ومغارها، وجعل التاجر يزوره بالغداة والعشي ويكرمه، حتى وصل إلى مصر فاغتسل فى نيلها وأذهب الله عنه كآبة السفر، وردّ عليه جماله، ودخل به البلد نهرا فسطع نوره على الجدران، وأوقفوه للبيع فاشتراه قطفير وزير الملك؛ قاله ابن عباس على ما تقدّم . وقيل : إن هذا الملك لم يمت حتى آمن وأتبع يوسف على دينه، ثم مات الملك ويوسف يومئذ على خزانى الأرض؛ فملك بعده قابوس وكان كافرا، فدعاه يوسف إلى الإسلام فإبى . (أَكْرِمِي مَنَوَاهُ) أى منزله ومقامه بطيب المطعم واللباس الحسن؛ وهو

ماخوذ من ثوى بالمكان أى أقام به ؛ وقد تقدّم فى « آل عمران » وغيره . (عسى أن ينفعنا) أى يكفيننا بعض المهمات إذا بلغ . (أَوْ تَخِيذُهُ وَلَدًا) قال ابن عباس : كان حصورًا لا يولد له ، وكذا قال ابن أسحق : كان قطفير لا يأتى النساء ولا يولد له . فإن قيل : كيف قال « أَوْ تَخِيذُهُ وَلَدًا » وهو ملكه ، والولادة مع العبدية تتناقض ؟ قيل له : يعتقه ثم يتخذ ولدًا بالتبني ؛ وكان التبنى فى الأمم معلوما عندهم ، وكذلك كان فى أول الإسلام ، على ما يأتى بيانه فى « الأحزاب » (٢) إن شاء الله تعالى . وقال عبد الله بن مسعود : أحسن الناس فراسة ثلاثة ؛ العزيز حين تفزس فى يوسف فقال : « عسى أن ينفعنا أو يتخذه ولدًا » ، وبنت شعيب حين قالت لأبيها فى موسى « أَسْتَأْجِرُهُ إِنْ خَيْرَ مِنْ أَسْتَأْجَرْتُ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ » (٣) ، وأبو بكر حين استخلف عمر . قال ابن العربى : عجا للفسرين فى اتفاقهم على جلب هذا الخبر ! والفراسة هى علم غريب على ما يأتى بيانه فى سورة « الحجر » (٤) وليس كذلك فيما نقلوه ؛ لأن الصديق إنما ولى عمر بالتجربة فى الأعمال ، والمواظبة على الصحبة وطولها ، والاطلاع على ما شاهد منه من العلم والمنّة ، وليس ذلك من طريق الفراسة ؛ وأما بنت شعيب فكانت معها العلامة البينة على ما يأتى بيانه فى « القصص » (٤) ، وأما أمر العزيز فيمكن أن يجعل فراسة ؛ لأنه لم يكن معه علامة ظاهرة . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ) الكاف فى موضع نصب ؛ أى وكما أئقذناه من إخوته ومن الحب فكذلك مكّاه ؛ أى عطفنا عليه قلب الملك الذى اشتراه حتى تمكن من الأمر والنهى فى البلد الذى الملك مستول عليه . (وَلْيُعَلِّمُهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) أى فعلنا ذلك تصديقًا لقول يعقوب : « وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ » . وقيل : المعنى مكّاه لنوحى إليه بكلام منا ، ونعلمه تأويله وتفسيره ، وتأويل الرؤيا ، ونم الكلام . (وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ) الهاء راجعة إلى الله تعالى ؛ أى لا يغلب الله شيء ، بل هو الغالب على أمر

(٢) راجع ج ١٤ ص ١١٨ فابعد بعد وص ١٨٨ فابعد .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٣ .

(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٧١ .

(٣) ج ١٠ ص ٤٢ فابعد .

نفسه فيما يريد أن يقول له : كُنْ فَيَكُونُ . وقيل : ترجع إلى يوسف ؛ أي الله غالب على أمر يوسف يدبره ويحوطه ولا يكله إلى غيره ، حتى لا يصل إليه كيده كاند . (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أي لا يطلعون على غيبه . وقيل : المراد بالأكثر الجميع ؛ لأن أحدا لا يعلم الغيب . وقيل : هو مجرى على ظاهره ؛ إذ قد يُطلع من يريد على بعض غيبه . وقيل : المعنى « وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله غالب على أمره ، وهم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر . وقالت الحكماء في هذه الآية : « وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ » حيث أمره يعقوب ألا يقص رؤياه على إخوته فغلب أمر الله حتى قص ، ثم أراد إخوته قتله فغلب أمر الله حتى صار ملكا ومجدوا بين يديه ، ثم أراد الإخوة أن يخلوهم وجه أبيهم فغلب أمر الله حتى ضاق عليهم قلب أبيهم ، وأفكره بعد سبعين سنة أو ثمانين سنة ، فقال : « يَا أَسْفَا عَلَى يُوسُفَ » ثم تدبروا أن يكونوا من بعده قوما صالحين ، أي تائبين فغلب أمر الله حتى نسوا الذنب وأصرروا عليه حتى أقروا بين يدي يوسف في آخر الأمر بعد سبعين سنة ، وقالوا لأبيهم : « إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ » ثم أرادوا أن يخدعوا أباهم بالبكاء والقميص [فغلب أمر الله] فلم يخدع ، وقال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا » ثم احتالوا في أن تزول محبته من قلب أبيهم فغلب أمر الله فازدادت المحبة والشوق في قلبه ، ثم دبرت امرأة العزيز أنها إن آتدبرته بالكلام غلبته ، فغلب أمر الله حتى قال العزيز : « أَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ » ، ثم دبر يوسف أن يتخلص من السجن بذكر الساق فغلب أمر الله فنسى الساق ، وليث يوسف في السجن يضع سنين . قوله تعالى : وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) « أَشُدَّهُ » عند سيوبه جمع ، واحده شدة . وقال الكسائي : واحده شدة ؛ كما قال الشاعر :

عَهْدِي بِهِ شَدُّ النَّهَارِ كَأَمَّا * خُضِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ

(١) من عرك ووروى . (٢) هو عترة العبي . وشد النهار : أي أشده ، بفتح الهمزة . واللبان : الصدر . وقيل : وسطه ، وقيل : ما بين الثديين ، ويرى : « البان » . والعظم عصارة شجر أو بنت يصنع به ، أو الرزمة ، وهي شجرة ورقها خضاب .

وزعم أبو عبيد أنه لا واحد له من لفظه عند العرب؛ ومعناه استكمال القوة ثم يكون النقصان بعد . وقال مجاهد وقتادة : **الْأَشَدُّ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً** . وقال ربعة وزيد بن أسلم ومالك ابن أنس : **الْأَشَدُّ بُلُوغُ الْحُلُمِ** ؛ وقد مضى ما للعلماء في هذا في «النساء» و«الأنعام» مستوفى .^(١)^(٢)

(آيَتَانَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) قيل : جعلناه المستولى على الحكم ، فكان يحكم في سلطان الملك ؛ أى وآتيناه علما بالحكم . وقال مجاهد : العقل والفهم والنبوة . وقيل : الحكم النبوة ، والعلم علم الدين ؛ وقيل : علم الرؤيا ؛ ومن قال : أوتى النبوة صبيها قال : لما بلغ أشده زدناه فهما وعلمها . **(وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ)** يعنى المؤمنين . وقيل : الصابرين على التوابع كما صبر يوسف ؛ قاله الضحاك . وقال الطبري : هذا وإن كان مخرجه ظاهرا على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول الله تعالى : كما فعلت هذا بيوسف بعد أن قاسى ما قاسى ثم أعطيته ما أعطيته ، كذلك أنجيك من مشركى قومك الذين يقصدونك بالعداوة ، وأمكن لك فى الأرض .

قوله تعالى : **وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّى أَحْسَنَ مَثْوَاىَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ** **(٢٣)** **وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَىٰ بُرْهَنَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَيَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ** **(٢٤)**

قوله تعالى : **(وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ)** وهى امرأة العزيز ، طلبت منه أن يواقعها . وأصل المارودة الإرادة والطلب برفق ولين . والرود والرياد طلب الكلاء ؛ وقيل : هى من رويد ؛ يقال : فلان يمشى رويدا ، أى برفق ؛ فالمرادة الرفق فى الطلب ؛ يقال

في الرجل : راودها عن نفسها ، وفي المرأة راودته عن نفسه . والزود التأني ؛ يقال : أُرودني أمهلني . (وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ) غَلَقَ للكثير ، ولا يقال : غَلَقَ الباب ؛ وَأَغْلَقَ يقع للكثير والقليل ؛ كما قال الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء :

ما زلتُ أغلقُ أبواباً وأفتحُها • حتى أتيتُ أبا عمرو بن عمارٍ

يقال : لأنها كانت سبعة أبواب غلقتها ثم دعت إلى نفسها . (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) أي هَلُمَّ وأقْبِلْ وَتَعَالَى ؛ ولا مصدر له ولا تصريف . قال النحاس : فيها سبع قراءات ؛ فمن أجل ما فيها وأصححه إسناداً ما رواه الأعمش عن أبي وائل قال : سمعت عبد الله بن مسعود يقرأ « هَيْتَ لَكَ » قال فقلت : إن قوما يقرءونها « هَيْتَ لَكَ » فقال : إنما أقرأ كما علمت . قال أبو جعفر : وبعضهم يقول عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يبعد ذلك ؛ لأن قوله : إنما أقرأ كما علمت يدل على أنه مرفوع ، وهذه القراءة بفتح التاء والماء هي الصحيحة من قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن ومجاهد وعكرمة ؛ وبها قرأ أبو عمرو بن العلاء وعاصم والأعمش وحمة والكسائي . قال عبد الله بن مسعود : لا تقطعوا في القرآن ؛ فإنما هو مثل قول أحدكم : هَلُمَّ وَتَعَالَى . وقرأ ابن أبي إسحق النحوي « قَالَتْ هَيْتَ لَكَ » بفتح الماء وكسر التاء . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « هَيْتَ لَكَ » بفتح الماء وضم التاء ؛ قال طرفة :

ليس قومي بالأبدين إذا ما • قال داغ من العشرة هَيْتُ

فهذه ثلاث قراءات الماء فيهن مفتوحة . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع « وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ » بكسر الماء وفتح التاء . وقرأ يحيى بن وثاب « وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ » بكسر الماء وبعدها ياء ساكنة والتاء مضمومة . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وابن عباس ومجاهد وعكرمة : « وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ » بكسر الماء وبعدها همزة ساكنة والتاء مضمومة . وعن ابن عامر وأهل الشام : « وَقَالَتْ هَيْتَ » بكسر الماء وبالحمزة وفتح التاء ؛ قال أبو جعفر : « هَيْتُ لَكَ » بفتح التاء لالتقاء الساكنين ، لأنه صوت نحومة وصة يجب ألا يعرب ،

والفتح خفيف ؛ لأن قبل التاء ياء مثل أين وكيف ؛ ومن كسر التاء فإنما كسرها لأن الأصل الكسر ؛ لأن الساكن إذا حرك حرك إلى الكسر ، ومن ضم فلأن فيه معنى الغاية ؛ أى قالت : دعائى لك ، فلما حذفت الإضافة بنى على الضم ؛ مثل حيث وبعد . وقراءة أهل المدينة فيها قولان : أحدهما — أن يكون الفتح لالتقاء الساكنين كما مر . والآخر — أن يكون فعلا من هَاء يهـ ، مثل جاء يهـ ؛ فيكون المعنى فى « هَيْتُ » أى حسنت هيتك ، ويكون « لَكَ » من كلام آخر ، كما نقول : لك أعنى . ومن همز وضم التاء فهو فعل بمعنى تهيأت لك ؛ وكذلك من قرأ « هَيْتُ لَكَ » . وأنكر أبو عمرو هذه القراءة ؛ قال أبو عبيدة — مُعَمَّرُ بْنُ الْمُثَنَّى : سئل أبو عمرو عن قراءة من قرأ بكسر الهاء وضم التاء مهموزا فقال أبو عمرو : باطل ؛ جعلها من تهيأت ! أذهب فاستعريض العرب حتى تنتهى إلى الذين هل تعرف أحدا يقول هذا ؟ ! وقال الكسائى أيضا : لم تُحَكَّ « هَيْتُ » عن العرب . قال عكرمة : « هَيْتُ لَكَ » أى تهيأت لك وتزينت وتحسنت ، وهى قراءة غير مرضية ، لأنها لم تسمع فى العربية . قال النحاس : وهى جيدة عند البصريين ؛ لأنه يقال : هَاءُ الرَّجُلِ يَهَاءُ وَيَهْيَاءُ هَيَاءً فَهَاءُ يَهْيَاءُ مثل جاء يهـ وهَيْتُ مثل جئت . وكسر الهاء فى « هيت » لغة لقوم يؤثرون كسر الهاء على فتحها . قال الزجاج : أجود القراءات « هَيْتُ » بفتح الهاء والتاء ؛ قال طَرَفَةُ :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما * قال دايع من العشيرة هَيْتُ بفتح الهاء والتاء .

وقال الشاعر فى صلب بن أبى طالب رضى الله عنه :

أبلغ أمير المؤمنين أخا العراق إذا أتيتنا

إن العراق وأهلَهُ * سلم إليك فهيت هيتنا

قال ابن عباس والحسن : « هيت » كلمة بالسريانية تدعوه إلى نفسها . وقال السدى : معناها بالقطبية هلم^(١) لك . قال أبو عبيد : كان الكسائى يقول : هى لغة لأهل حوران وقعت إلى أهل الججاز معناه تعال ؛ قال أبو عبيد : فسألت شيخا عالما من حوران فذكر أنها

لقتهم، وبه قال عكرمة . وقال مجاهد وغيره : هي لغة عربية تدعوه بها إلى نفسها، وهي كلمة حَتَّ وإقبال على الأشياء ؛ قال الجوهري : يقال هَوَّتَ به وهَيْتَ به إذا صاح به ودعاه ؛ قال :

قَدْ رَأَيْتَنِي أَنَّ الْكَرَى أَسْكَنًا • لَوْ كَانَ مَعْنِيًا بِهَا لَهَيْتَنَا

أى صاح ؛ وقال آخر :

* يَحْدُو بِهَا كُلُّ نَفْسٍ هَيَاتِ •

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ أى أعوذ بالله وأستجير به مما دعوتنى إليه ؛ وهو مصدر، أى أعوذ بالله معاذاً ؛ فيحذف المفعول وينصب المصدر بالفعل المحذوف، ويضاف المصدر إلى اسم الله كما يضاف المصدر إلى المفعول، كما تقول : مررت بزيد مروراً وعمرو أى كمرورى بعمرو . ﴿ إِنَّهُ رَبِّي ﴾ يعنى زوجها، أى هو سيدى أكرمنى فلا أخونه ؛ قاله مجاهد وأبن إسحق والسدى . وقال الزجاج : أى إن الله ربى تولانى بلطفه، فلا أركب ما حزمه . ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ وفى الخبر أنها قالت له : يا يوسف ! ما أحسن صورة وجهك ! قال : فى الرِّحْمِ صَوْرَتِي رَبِّي ؛ قالت : يا يوسف ما أحسن شَعْرَكَ ! قال : هو أول شئ يَبْسُلُ مِنِّي فى قبرى ؛ قالت : يا يوسف ! ما أحسن عينيك ؟ قال : بهما أنظر إلى ربى . قالت : يا يوسف ! أرفع بصرَكَ فَأَنْظُرْ فى وجهى ، قال : إني أخاف العى فى أتلقى . قالت يا يوسف ! أدنو منك وتباعد منى ؟ ! قال : أريد بذلك القرب من ربى . قالت : يا يوسف ! الْقَيْطُونَ [فرشته لك] فَادْخُلْ مَعِي ، قال : الْقَيْطُونَ لَا يَسْتَرْنِي من ربى . قالت : يا يوسف ! فإش الحرير قد فرشته لك، قم فاقتض حاجتى، قال : إِذَا يَذْهَبُ مِنَ الْجَنَّةِ نَصِيبِي ؛ إلى غير ذلك من كلامها وهو راجعها ؛ إلى أن هم بها . وقد ذكر بعضهم ما زال النساء يَمْلَنُ إلى يوسف مِثْلَ شهوة حتى نبأه الله ، فالقى عليه هيئة النبوة ؛ فشغلت هيئته كل من رآه عن حسنه . واختلف العلماء فى همه ؛ ولا خلاف أن همها كان المعصية ، وأما يوسف فهم بها

(لَوْلَا أَن رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ) ولكن لما رأى البرهان ما هم به، وهذا لوجوب المعصية للأنبياء، قال الله تعالى: (كَذَلِكَ لِيَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) فإذا في الكلام تقديم وتأخير؛ أى لولا أن رأى برهان ربه هم بها. قال أبو حاتم: كنت أقرأ غريب القرآن على أبي عبيدة فلما أتيت على قوله: «وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا» الآية، قال أبو عبيدة: هذا على التقديم والتأخير؛ كأنه أراد ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لم هم بها. وقال أحمد بن يحيى: أى همت زليخاء بالمعصية وكانت مصيرة، وهم يوسف ولم يواقع ما هم به؛ فيبين المهمتين فرق، ذكر هذين القولين المروى في كتابه. قال جميل:

هَمَمْتُ بِهِمْ مِنْ بُشَيْنَةَ لُوبَدَا • شَفِيتُ غِيلَاتِ الْهَوَى مِنْ فُؤَادِيَا

آخر:

هَمَمْتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكَدْتُ وَلَيْتَنِي • تَرَكْتُ عَلَى عَثَمَانَ تَبْكِي حَلَالَهُ

فهذا كله حديث نفس من غير عزم. وقيل: هم بها تمنى زوجيتها. وقيل: هم بها أى بضربها ودفعها عن نفسه، والبرهان كفه عن الضرب؛ إذ لو ضربها لأوهم أنه قصد بها بالحرام فامتنعت فضررها. وقيل: إن هم يوسف كان معصية، وأنه جلس منها مجلس الرجل من أمراته؛ وإلى هذا القول ذهب معظم المفسرين وعامتهم، فبما ذكر القشيري أبو نصر، وابن الأنباري والنحاس والماوردي وغيرهم. قال ابن عباس: حل الهيمان وجلس منها مجلس الختان، وعنه: استلقت على قفاها وقعد بين رجلها يترع ثيابها. وقال سعيد بن جبير: أطلق نكته سراويله. وقال مجاهد: حل السراويل حتى بلغ الألتين، وجلس منها مجلس الرجل من أمراته. قال ابن عباس: ولما قال: «ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ» قال له جبريل: ولا حين هممت بها يا يوسف؟! فقال عند ذلك: «وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي». قالوا: والآنكفاف في مثل هذه الحالة دال على الإخلاص، وأعظم للثواب.

(٢) هذا هو اللاتق بالمعصوم دون سواء من المعاني.

(١) في ع: رأى البرهان برهان.

(٣) الهيمان شداد السراويل.

(١) قلت : وهذا كان سبب ثناء الله تعالى على ذى الكفـل حسب ما يأتى بيانه فى «ص»
 إن شاء الله تعالى . وجواب «لولا» على هذا محذوف ؛ أى لولا أن رأى برهان ربه لأمضى
 ما هم به ؛ ومثله «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» وجوابه لم تنافسوا ؛ قال ابن عطية : روى
 هذا القول عن ابن عباس وجماعة من السلف ، وقالوا : الحكمة فى ذلك أن يكون مثلاً
 للذين ليروا أن توبتهم ترجع إلى عفو الله تعالى كما رجعت ممن هو خير منهم ، ولم يوبقه
 القرب من الذنب ، وهذا كله على أن هم يوسف بلغ فيما روت هذه الفرقة إلى أن جلس بين
 رجل زليخاء وأخذ فى حل ثيابه وتكته ونحو ذلك ، وهى قد استلقت له ؛ حكاه الطبرى . وقال
 أبو عبيد القاسم بن سلام : وابن عباس ومن دونه لا يختلفون فى أنه هم بها ، وهم أعلم بالله
 وتأويل كتابه ، وأشد تعظيماً للأنبياء من أن يتكلموا فيهم بغير علم . وقال الحسن : إن الله
 عز وجل لم يذكر معاصى الأنبياء ليعيرهم بها ؛ ولكنه ذكرها ليكلا تبتسوا من التوبة . قال الغزنوى :
 مع أن لزلة الأنبياء حكماً : زيادة الوجل ، وشدة الحياء بالجل ، والتخلّى عن عجب العمل ،
 والتلذذ بنعمة العفو بعد الأمل ، وكونهم أمة رجاء أهل الزلل . قال القشبرى : أبو نصر :
 وقال قوم جرى من يوسف هم ، وكان ذلك [الهم] (٢) حركة طبع من غير تصميم للعقد على الفعل ؛
 وما كان من هذا القليل لا يؤخذ به العبد ، وقد يخطر بقلب المرء وهو صائم شرب الماء
 البارد ، وتناول الطعام اللذيذ ، فإذا لم يأكل ولم يشرب ، ولم يصمم عزمه على الأكل والشرب
 لا يؤخذ بما همس فى النفس ؛ والبرهان صرفه عن هذا الهم حتى لم يصبر عزما مصمماً .

قلت : هذا قول حسن ؛ ومن قال به الحسن . قال ابن عطية : الذى أقول به فى هذه
 الآية إن كون يوسف نبيا فى وقت هذه النازلة لم يصح ، ولا تظاهرت به رواية ؛ وإذا كان
 كذلك فهو مؤمن قد أوتى حكما وعلما ، ويمحوز عليه الهم الذى هو إرادة الشئ دون مواقفته
 وأن يستصحب الخاطر الردى على ما فى ذلك من الخطيئة ؛ وإن فرضناه نبيا فى ذلك الوقت
 فلا يحوز عليه عندى إلا الهم الذى هو خاطر ، ولا يصح عليه شئ مما ذكر من حل تكته

ونحوه؛ لأن العصمة مع النبوة . وما روى من أنه قيل له : « تكون في ديوان الأنبياء وتفعل فعل السفهاء » فإنما معناه العدة بالنبوة فيما بعد .

قلت : ما ذكره من [هذا]^(١) التفصيل صحيح ؛ لكن قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ » يدل على أنه كان نبياً على ما ذكرناه ، وهو قول جماعة من العلماء ؛ وإذا كان نبياً فلم يبق إلا أن يكون الهمة الذي هم به ما يخطر في النفس ولا يثبت في الصدر ؛ وهو الذي رفع الله فيه المؤاخذه عن الخلق ، إذ لا قدرة للكلف على دفعه ؛ ويكون قوله : « وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي » — إن كان من قول يوسف — أى من هذا الهمة ، أو يكون ذلك منه على طريق التواضع والاعتراف ، لمخالفة النفس لما زكّى به قبل وبرئ ؛ وقد أخبر الله تعالى عن حال يوسف من حين بلوغه فقال : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » على ما تقدم بيانه ، وخبر الله تعالى صدق ، ووصفه صحيح ، وكلامه حق ؛ فقد عمل يوسف بما علمه الله من تحريم الزنى ومقدماته ، وخيانة السيد والجار والأجنبي في أهله ؛ فما تعرض لأمراء العزيز ، ولا أجاب إلى المراودة ، بل أدبر عنها وفز منها ؛ حكمة خص بها ، وعملا بمقتضى ما علمه الله . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فأكتبوها له بمثلها وإن تركها فأكتبوها له حسنة إنما تركها من جرأ^(٢) » . وقال عليه السلام مخبرا عن ربه : « إذا هم عبدى بسيئة فلم يعملها كتبت حسنة » فإن كان ما بهم به العبد من السيئة يكتب له بتركها حسنة فلا ذنب ؛ وفي الصحيح : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به » . وقد تقدم . قال ابن العربي : كان بمدينة السلام إمام من أئمة الصوفية ، — وأى إمام — يعرف بابن عطاء ! تكلم يوما على يوسف وأخباره حتى ذكر تبرئته مما نسب إليه من مكروه ؛ فقام رجل من آخر مجلسه وهو مشحون بالخليفة من كل طائفة فقال : يا شيخ ! يا سيدنا ! فإذا يوسف هم وما تم ؟ قال : نعم ! لأن العناية من تم . فانظر إلى حلاوة العالم والمتعلم ، وانظر إلى فطنة العاقل في سؤاله ،

(٢) من جرى : أى من أجل ، وفي نسخة من صحيح مسلم « من جرى » .

(١) من ع .

وجواب العالم في اختصاره وأستيفائه ؛ ولذلك قال علماء الصوفية : إن فائدة قوله : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » إنما أعطاه ذلك إبان غلبة الشهوة لتكون له سببا للعصمة .

قلت : وإذا تقرر عصمته وبرأته ببناء الله تعالى عليه فلا يصح ما قال مُضْعَب بن عثمان : إن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجها ، فاشتاقته امرأة فسامته نفسها فامتنع عليها وذكرها ، فقالت : إن لم تفعل لأشهرتك ؛ فخرج وتركها ، فرأى في منامه يوسف الصديق عليه السلام جالسا فقال : أنت يوسف ؟ فقال : أنا يوسف الذي هممت ، وأنت سليمان الذي لم تهتم ؟ ! فإن هذا يقتضي أن تكون درجة الولاية أرفع من درجة النبوة وهو محال ؛ ولو قدرنا يوسف غير نبى فدرجته الولاية ، فيكون محفوظا كهو ؛ ولو غلفت على سليمان الأبواب ، وروجع في المقال والخطاب ، والكلام والجواب مع طول الصحبة لخيف عليه الفتنة ، وعظيم الحنة ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿لَوْلَا أَن رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [« أن » في موضع رفع أى لولا رؤية برهان ربه ^(١)] والجواب محذوف لعلم السامع ؛ أى لكان ما كان . وهذا البرهان غير مذكور في القرآن ؛ فروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن زليخاء قامت إلى صنم مكلل بالدر والياقوت في زاوية البيت فسترته بثوب ، فقال : ما تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهي هذا أن يراني في هذه الصورة ؛ فقال يوسف : أنا أولى أن أستحي من الله ؛ وهذا أحسن ما قيل فيه ، لأن فيه إقامة الدليل . وقيل : رأى مكتوبا في سقف البيت « وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا » ^(٢) . وقال ابن عباس : بدت كفف مكتوب عليها « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ » ^(٣) وقال قوم : تذكر عهد الله وميثاقه . وقيل : نودى يا يوسف ! أنت مكتوب في [ديوان] ^(٤) الأنبياء وتعمل عمل السفهاء ؟ ! وقيل : رأى صورة يعقوب على الجدران عاضا على أظفله يتوعده فسكن ، وخرجت شهوته من أنامله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن والضحاك وأبو صالح وسعيد بن جبيرة وروى الأعمش عن مجاهد قال : حل سراويله فتمثل له يعقوب ، وقال له :

(١) من ع ، ك . (٢) في ع رك : على . (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٥٣ .
(٤) في ع : ومن . (٥) راجع ج ١٩ ص ٢٤٥ . (٦) من ع .

يا يوسف ! فوّق هاربا . وروى سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال : مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله ؛ قال مجاهد : فولد لكل واحد من أولاد يعقوب اثنا عشر ذكرا إلا يوسف لم يولد له إلا غلامان ، وتقص بتلك الشهوة ولده ؛ وقيل غير هذا . وبالجملّة : فذلك البرهان آية من آيات الله أراها الله يوسف حتى قوى إيمانه ، وأمتنع عن المعصية .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ﴾ الكاف من « كَذَلِكَ » يجوز أن تكون رفعا ، بأن يكون خبر ابتداء محذوف ، التقدير : البراهين كذلك ، ويكون نعتا لمصدر محذوف ؛ أى أرىناه البراهين رؤية كذلك . والسوء الشهوة ، والفحشاء المباشرة . وقيل : السوء الثناء القبيح ، والفحشاء الزنى . وقيل : السوء خيانة صاحبه ، والفحشاء ركوب الفاحشة . وقيل : السوء عقوبة الملك العزيز . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « المخلصين » بكسر اللام ؛ وتأويلها الذين أخلصوا طاعة الله . وقرأ الباقر بن فتح اللام ، وتأويلها : الذين أخلصهم الله لرسالته ؛ وقد كان يوسف صلى الله عليه وسلم بهاتين الصفتين ؛ لأنه كان مخلصا في طاعة الله تعالى ، مستخلصا لرسالة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَبَقَا أَلْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَالْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا أَلْبَابٍ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٥)

قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَبَقَا أَلْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ ﴾ .

فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَبَقَا أَلْبَابَ ﴾ قالت العلماء : وهذا من اختصار القرآن المعجز الذى يجمع فيه المعانى ؛ وذلك أنه لما رأى برهان ربه هرب منها فتعاديا ، هى لترده إلى نفسها ، وهو ليهرب عنها ، فأدركته قبل أن يخرج . « وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ » أى من خلفه ؛ قبضت في أعلى قميصه فتخزق القميص عند طوقه ، ونزل التخريق إلى أسفل القميص .

والاستباق طلب السبق إلى الشيء ، ومنه السباق . والقَدْ القطع ، وأكثر ما يستعمل فيما كان طولاً ، قال النابغة ^(١) :

تَقْدُ السُّلُوقِ الْمُضَاعَفَ تَسْجُهُ * وَتَوْقِدُ الصُّفَاحِ نَارَ الْحُبَّاحِ

والقَطُّ بالطاء يستعمل فيما كان عَرَضاً . وقال المفضل بن حرب : قرأت في مصحف « فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ عَطَّ مِنْ دُبُرٍ » أى شَقَّ . قال يعقوب : العَطُّ الشَّقُّ في الجلد الصحيح والثوب الصحيح . وحذفت الألف من « أَسْتَبَقَا » في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها ، كما يقال : جاءني عبد الله في الثانية ؛ ومن العرب من يقول : جاءني عبد الله بإثبات الألف بغير همز ، يجمع بين ساكنين ؛ لأن الثاني مدغم ، والأول حرف مد ولين . ومنهم من يقول : عبد الله بإثبات الألف والهمز ، كما تقول في الوقف .

الثانية — في الآية دليل على القياس والاعتبار ، والعمل بالعرف والعادة ؛ لما ذكر من قد القميص مقبلاً ومدبراً ، وهذا أمر انفرد به المالكية في كتبهم ؛ وذلك أن القميص إذا جُذِبَ من خلف تمزق من تلك الجهة ، وإذا جُذِبَ من قدام تمزق من تلك الجهة ، وهذا هو الأغلب ^(٢) .

قوله تعالى : (وَالْفَاقِيَا سَيِّدَاهَا لَدَى الْبَابِ) أى وجدا العزيز عند الباب ، وعُني بالسيد الزوج ؛ والقبط يستمون الزوج سيّداً . يقال : ألفاء وصادفه ووارطه ووالطه ولاطه كله بمعنى واحد ؛ فلما رأت زوجها طليت وجهها للحيلة وكادت فـ ^(٣) (مَقَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا) أى زنى . (إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) تقول : يُضْرَبُ ضَرْبًا وَجِيعًا . و « مَا جَزَاءُ » ابتداء ، وخبره « أَنْ يُسَجَّنَ » . « أَوْ عَذَابٌ » عطف على موضع « أَنْ يُسَجَّنَ » لأن المعنى : إلا السجن . ويحوز أو عذاباً أليماً بمعنى : أو يعذب مذاباً أليماً ؛ قاله الكسائي .

(١) يصف السيوف ، وقد تقدّم شرح البيت بهامش ص ١٠٣ من هذا الجزء .

(٢) في عرك : في . (٣) كذا العبارة في الأصول وفي « البحر المحيط » ، ولم تقف على مادة (وارط

ووالط ولاط) بمعنى (ألني) في معاجم اللغة . (٤) من الكيد .

قوله تعالى : قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا
 إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾
 وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾
 فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ
 عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ
 مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا) .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما برأت نفسها ؛ ولم تكن صادقة في حبه — لأن من شان
 المحب إثارة المحبوب — قال : « هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي » نطق يوسف بالحق في مقابلة بهتها
 وكذبها عليه . قال نُوفُّ الشامي وغيره : كأن يوسف عليه السلام لم يَبِنَ عن كشف القضية ،
 فلما بَغَتْ به غضب فقال الحق .

الثانية — (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا) لأنها لما تعارضا في القول احتاج الملك إلى
 شاهد ليعلم الصادق من الكاذب ، فشهد شاهد من أهلها ، أى حكم حاكم من أهلها ؛ لأنه
 حكم منه وليس بشهادة . وقد اختلف في هذا الشاهد على أقوال أربعة : الأول — أنه طفل
 في المهد تكلم ؛ قال السهيلي : وهو الصحيح ؛ للحديث الوارد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
 وهو قوله : ” لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة “ وذكر فيهم شاهد يوسف . وقال القشيري
 أبو نصر : قيل [فيه] : كان صبيا في المهد في الدار وهو ابن خالتها ؛ وروى سعيد بن جبير
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” تكلم أربعة وهم صغار “ فذكر منهم
 شاهد يوسف ؛ فهذا قول . الثاني — أن الشاهد قد القميص ؛ رواه ابن أبي نجيح
 عن مجاهد ، وهو مجاز صحيح من جهة اللغة ؛ فإن لسان الحال أبلغ من لسان المقال ؛

وقد تضيف العرب الكلام إلى الجملادات وتخبر عنها بما هي عليه من الصفات ، وذلك كثير في أشعارها وكلامها ؛ ومن أحلاه قول بعضهم : قال الحائط للوند لم تَشْقَى ؟ قال له : سَلْ من يَدُقُّ . إلا أن قول الله تعالى بعد « مِنْ أَهْلِهَا » يبطل أن يكون القميص . الثالث — أنه خَلَقَ من خلق الله تعالى ليس بلنسي ولا بجنى ؛ قاله مجاهد أيضا ، وهذا يردده قوله تعالى : « مِنْ أَهْلِهَا » . الرابع — أنه رجل حكيم ذو عقل كان الوزير يستشيره في أموره ، وكان من جملة أهل المرأة ، وكان مع زوجها فقال : قد سمعت الاستبدار والخلبة من وراء الباب ، وشق القميص ، فلا يدري أيكما كان قد دام صاحبه ؛ فإن كان شق القميص من قدومه فأنيت صادقة ، وإن كان من خلفه فهو صادق ؛ فنظروا إلى القميص فإذا هو مشقوق من خلف ؛ هذا قول الحسن وعكرمة وقتادة والضحاك ومجاهد أيضا والسدي . قال السدي : كان ابن عمها ؛ وروى عن ابن عباس ، وهو الصحيح في الباب ، والله أعلم . وروى عن ابن عباس — رواه [عنه]^(٢) إسرائيل عن سِمَاك عن عكرمة — قال : كان رجلا ذا لحية . وقال سفيان عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال : كان من خاصة الملك . وقال عكرمة : لم يكن بصبي ، ولكن كان رجلا حكيما . وروى سفيان عن منصور عن مجاهد قال : كان رجلا . قال أبو جعفر النحاس : والأشبه بالمعنى — والله أعلم — أن يكون رجلا عاقلا حكيما شاوره الملك بغناء بهذه الدلالة ؛ ولو كان طفلا لكانت شهادته ليوسف صلى الله عليه وسلم تغني عن أن يأتي بدليل من العادة ؛ لأن كلام الطفل آية معجزة ، فكانت أوضح من الاستدلال بالعادة ؛ وليس هذا بخالف للحديث ” تكلم أربعة وهم صفار ” منهم صاحب يوسف ؛ يكون المعنى : صغيرا ليس بشيخ ؛ وفي هذا دليل آخر وهو : أن ابن عباس رضى الله عنهما روى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تواترت الرواية عنه أن صاحب يوسف ليس بصبي .

قلت : قد روى عن ابن عباس وأبي هريرة وابن جبير وهلال بن يساف^(٣) والضحاك أنه كان صبيا في المهدي ؛ إلا أنه لو كان صبيا تكلم لكان الدليل نفس كلامه ، دون أن يحتاج إلى

(١) في ع : سمعنا .

(٢) من ع روى .

(٣) هو بالكسر وقد يفتح .

استدلال بالقيص، وكان يكون ذلك نرق عادة ، ونوع معجزة ، والله أعلم . وسيأتي من تكلم في المهد من الصبيان في سورة « البروج »^(١) إن شاء الله .

الثالثة - إذا تزلنا على أن يكون الشاهد طفلا صغيرا فلا يكون فيه دلالة على العمل بالأمارات كما ذكرنا ؛ وإذا كان رجلا فيصح أن يكون حجة بالحكم بالعلامة في اللقطة وكثير من المواضع ؛ حتى قال مالك في اللصوص : إذا وجدت معهم أئمة بغاء قوم فادعوها ، وليست لهم بينة فإن السلطان يتلوم^(٢) لهم في ذلك ؛ فإن لم يأت غيرهم دفعها إليهم . وقال محمد في مناع البيت إذا اختلفت فيه المرأة والرجل : إن ما كان للرجل فهو للرجل ، وما كان للنساء فهو للمرأة ، وما كان للرجل والمرأة فهو للرجل . وكان شريح وإياس بن معاوية يعملان على العلامات في الحكومات ؛ وأصل ذلك هذه الآية ، والله أعلم .

قوله تعالى : (إِنْ كَانَ قِيَصُهُ قَدْ مِّنْ قُبُلٍ) كان في موضع جزم بالشرط ، وفيه من النحو ما يشكل ، لأن حروف الشرط ترد الماضي إلى المستقبل ، وليس هذا في كان ؛ فقال المبرد محمد بن يزيد : هذا لقوة كان ، وأنه يعبر بها عن جميع الأفعال . وقال الزجاج : المعنى إن يكن ؛ أى إن يعلم ، والعلم لم يقع ، وكذا الكون لأنه يؤدي عن العلم . « قَدْ مِّنْ قُبُلٍ » نخب عن « كان » بالفعل الماضي ؛ كما قال زهير :

وكان طوى كشمًا على مُسْتَكْنَةٍ * فلا هو أبداها ولم يتَقَدَّمْ^(٣)

وقرأ يحيى بن يعمر وأبن أبي إسحق « مِّنْ قُبُلٍ » بضم القاف والباء واللام ، وكذا « دُبُرٍ » قال الزجاج : يجعلهما غايتين كقبيل وبعد ؛ كأنه قال : مِّنْ قُبُلِهِ ومن دُبُرِهِ ، فلما حذف المضاف إليه - وهو مراد - صار المضاف غاية نفسه بعد أن كان المضاف إليه غاية له . ويجوز « مِّنْ قُبُلٍ » « ومن دُبُرٍ » بفتح الراء واللام تشبيها بما لا ينصرف ؛ لأنه معرفة ومزال عن بابه . وروى محبوب عن أبي عمرو « مِّنْ قُبُلٍ » « ومن دُبُرٍ » مخففان مجروران .

(٢) التلوم : التظلل لأمه زريده .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٨٧

(٣) الكشح : الجنب ، ويقال : طوى كشمه على كذا إذا أضره . والمستكة : الحقد . ويرى : (ولم يخشم) .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ قَيْصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ ﴾ قيل : قال لها ذلك العزيز عند قولها : « مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا » . وقيل : قاله لها الشاهد . والكيد : المكر والحيلة ، وقد تقدم في « الأتصال » . ﴿ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴾ وإنما قال « عَظِيمٌ » لعظم فتنتهن وأحتياهن في التخلص من ورطتهن . وقال مقاتل عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن كيد النساء أعظم من كيد الشيطان لأن الله تعالى يقول : ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ » وقال : « إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ » .

قوله تعالى : ﴿ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ﴾ القائل هذا هو الشاهد . و « يوسف » نداء مفرد ، أى يا يوسف ، فحذف . « أَعْرِضْ عَنْ هَذَا » أى لا تذكره لأحد وأكتمه . ثم أقبل عليها فقال : وَأَنْتِ ﴿ آسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ﴾ يقول : استغفري زوجك من ذنبك لا يعاقبك . ﴿ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴾ ولم يقل من الخاطئات لأنه قصد الإخبار عن المذكر والمؤنث ، فغلب المذكر ، والمعنى : من الناس الخاطئين ، أو من القوم الخاطئين ، مثل : « إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ » ^(٣) « وَكَانَتْ مِنَ الْفَاقِئِينَ » ^(٤) . وقيل : إن القائل ليوسف أعرض ولها استغفري زوجها الملك ، وفيه قولان : أحدهما — أنه لم يكن غيورا ، فذلك كان ساكنا . وعدم الغيرة في كثير من أهل مصر موجود . الثانى — أن الله تعالى سلبه الغيرة وكان فيه لطف بيوسف حتى كفى بادرته وعفا عنها .

قوله تعالى : وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكِعًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرِجْ عَلَيْنَ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ

(١) راجع ج ٧ ص ٣٨٦ . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٨٠ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٠٧ .

(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٠٤ . (٥) في ذلك رأى : حلم .

وَقُلْنَا حَسْ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٢١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاَسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّا يَفْعَلْ مِائَةَ أَمْرٍ هُوَ لَيَسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ ويقال : « نسوة » بضم النون، وهى قراءة الأعمش والمفضل والسامى، والجمع الكثير نساء . ويجوز : وقالت نسوة ، وقال نسوة ، مثل قالت الأعراب وقال الأعراب ؛ وذلك أن القصة آتشرت فى أهل مصر فتحدث النساء . قيل : امرأة ساقى العزيز ، وأمرأة خبازه ، وأمرأة صاحب دوابه ، وأمرأة صاحب بحجنه . وقيل : امرأة الحاجب ؛ عن ابن عباس وغيره . ﴿ تَرَاوَدُّ عَنْهَا عَنْ نَفْسِهِ ﴾ الفى فى كلام العرب الشاب ، والمرأة فساء . ﴿ قَدْ شَفَّهَا حُبًّا ﴾ قيل : شغفها غلبها . وقيل : دخل حبه فى شغافها ؛ عن مجاهد وغيره . وروى عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال : دخل تحت شغافها . وقال الحسن : الشغف باطن القلب . السدى وأبو عبيد : شغاف القلب غلافه ، وهو جلدة عليه . وقيل : هو وسط القلب ؛ والمعنى فى هذه الأقوال متقارب ، والمعنى : وصل حبه إلى شغافها فقلب عليه ؛ قال النابغة :

وقد حال هم دون ذلك داخل ۞ دخول الشغاف تبغيه الأصابع ^(٢١)

وقد قيل : إن الشغاف داء ؛ وأنشد الأصمعى للراجز :

۞ يتبعها وهى له شغاف *

وقرأ أبو جعفر بن محمد وابن محيصن والحسن « شَفَّهَا » بالعين غير معجمة ؛ قال ابن الأعرابي : معناه أحرق حبه قلبها ؛ قال : وعلى الأول العمل . قال الجوهري : وشغفه الحب أحرق قلبه . وقال أبو زيد : أمرضه . وقد شُفِّف بكذا فهو مشعوف . وقرأ الحسن « قَدْ شَفَّهَا » قال : بطنها حبًّا . قال النحاس : معناه عند أكثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب ؛

(١) فى ع و ك وى : أبو عبيدة .

(٢) يعنى أصابع المطيئين ؛ يقول : قد حال عن البكاء على الديار هم دخل فى القواد ، حتى أصابه منه داء .

لأن شِعَافَ الجبال . أعاليها ؛ وقد شُغِفَ بذلك شُغْفًا بإسكان الغين إذا أُولِعَ به ؛ إلا أن أبا عبيدة أنشد بيت امرئ القيس :

لَتَقْتُلَنِي ^(١) وَقَدْ شَغَفْتُ فؤَادَهَا * كَمَا شَغَفَ ^(٢) الْمَهْنُوءُ الرَّجُلَ الطَّالِي

قال : فشبهت لوعة الحب وجَواه بذلك . ورُوي عن الشعبي أنه قال : الشغف بالغين المعجمة حُب ، والشغف بالغين غير المعجمة جنون . قال النحاس : وحكى « قد شَغِفَهَا » بكسر الغين ، ولا يعرف في كلام العرب إلا « شَغِفَهَا » بفتح الغين ، وكذا « شَغِفَهَا » أى تركها مشعوفة . وقال سعيد بن أبى عمرو عن الحسن : الشَّغاف حجاب القلب ، والشَّغاف سويداء القلب ، فلو وصل الحب إلى الشَّغاف لمات ؛ وقال الحسن : ويقال إن الشَّغاف الجلدة اللاصقة بالقلب ^(٣) التى لا ترى ، وهى الجلدة البيضاء ، فلصق حُبّه بقلبها كلبصوق ^(٣) الجلدة بالقلب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَرَاهَا فِي صِلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ أى فى هذا الفعل . وقال قتادة : « قَتَاهَا » وهو قَتَى زوجها ، لأن يوسف كان عندهم فى حكم المالك ، وكان ينفذ أمرها فيه . وقال مقاتل عن أبى عثمان النهديّ عن سلمان الفارسيّ قال : إن امرأة العزيز استوهبت زوجها يوسف فوهبه لها ، وقال : ما تصنعين به ؟ قالت : أتأخذ ولدًا ؛ قال : هو لك ؛ فربته حتى أَيْقَعَ وفى نفسها منه ما فى نفسها ، فكانت تنكشف له وتترين وتدعوه من وجه اللطف فعصمه الله .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ ﴾ أى بغيبتهن إياها ، واحتياهن فى ذمها . وقيل : إنها أطلعنهم واستأمنتهن فأفشين سرها ، فسمى ذلك مكرا . وقوله : ﴿ أَرْسَلْتُ إِلَيْهِنَّ ﴾ فى الكلام حذف ؛ أى أرسلت إليهن تدعوهن إلى وليمة لتُوقِهِنَّ فيما وقعت فيه ؛ فقال مجاهد عن ابن عباس : إن امرأة العزيز قالت لزوجها إني أريد أن أتخذ طعاما فأدعو هؤلاء النسوة ؛ فقال لها : افعل ؛ فاتخذت طعاما ، ثم نَجَّدَتْ لهن البيوت ؛ نَجَّدَتْ أى زينت ؛ والنَّجْد ما يُنَجَّد يقال لها : افعل ؛ فاتخذت طعاما ، ثم نَجَّدَتْ لهن البيوت ؛ نَجَّدَتْ أى زينت ؛ والنَّجْد ما يُنَجَّد

(١) فى ي والطبرى : أقتلنى . وهو الأشبه . (٢) المهنوء : المطلة بالفطران ، وإذا هنى البعير بالفطران يجده له لذة مع حرقه ، كحرقه الهوى مع لذته . (٣) فى ع ور : الكبد . وليس بصحيح .

به البيت من المتاع أى يُزِين، والجمع يُجود عن أبى عبيد^(١)، والتَّجِيدُ التَّزِينُ؛ وأرسلت إليهن أن يحضرن طعامها، ولا تختلف منكن امرأة ممن سميت. قال وهب بن منبه: لانهن كن أربعين امرأة بجنن على كره منهن، وقد قال فيهن أمية بن أبى الصلت:

حتى إذا جئننا قسرا • ومهدت لهن أنضادا وجابا^(٢)

ويروى: أنماطا. قال وهب بن منبه^(٣): بجنن وأخذن مجالسهن. (وَأَعَدَّتْ لهن مَنَكا) أى هيات لهن مجالس يتكنن عليها. قال ابن جبير: فى كل مجلس جأء فيه غسل وأُترج وسكّين حاد. وقرأ مجاهد وسعيد بن جبير «مُنْكا» مخففا غير مهموز، والمُنْكا هو الأترج بلغة القبط، وكذلك فسره مجاهد. روى سفيان عن منصور عن مجاهد قال: المُنْكا مثقلا^(٤) [هو] الطعام، والمُنْكا مخفقا [هو] الأترج^(٥)، وقال الشاعر:

نَشْرَبُ الإِثْمَ بِالصُّوْاعِ جِهَارًا • وَرَى الْمُتْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا

وقد تقول أَرَدْتُ شُرُوءَ: الأترجة المُنْكا؛ قال الجوهري: المُنْكا ما تُبْقِيهِ الخاتنة. وأصل المُنْكا الزُّمَارُودُ^(٦)، والمُنْكا من النساء التى لم تُخَفِّضْ^(٧). قال الفراء: حدثني شيخ من ثقات أهل البصرة أن المُنْكا مخففا الزُّمَارُود. وقال بعضهم: إنه الأترج؛ حكاه الأخفش. ابن زيد: أترجا وعسلا يؤكل به؛ قال الشاعر:

فَظَنَّا بِنَعْمَةٍ وَأَتَّكْنَا • وَشَرَبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلَّةِ

أى أكلنا.

النحاس: قوله تعالى: «وَأَعَدَّتْ» من العتاد؛ وهو كل ما جعلته عُدَّةً لشيء. «مُنْكا» أصح ما قيل فيه ما رواه على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال: مجلسا، وأما قول جماعة من أهل التفسير إنه الطعام فيجوز على تقدير: طعام منكا، مثل: «وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ»؛ ودل على

(١) كذا فى الأصول: ولعل الصواب أبو عبيدة كما يؤخذ من اللسان. (٢) كذا البيت فى الأصول.

(٣) من ع. (٤) الزمارة: الرقاق الملفوف بالحم وغيره، أو هو شئ يشبه الأترج.

(٥) خفض الجارية: خنتها، وكذا الصبي والعرف أن خفض الجارية خاصة والختان الصبي. (٦) هو جيل

ابن معمر، والقلل جمع قلة، والقلة الحب العظيم. وقيل: الجرة الكبيرة. وقيل: الكوز الصغير. وقيل: غير ذلك.

هذا الحذف «وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا» لأن حضور النساء معهن سكاكين إنما هو لطعام يُقطع بالسكاكين ؛ كذا قال في كتاب «إعراب القرآن» له . وقال في كتاب «معاني القرآن» [له] : «وروى معمر عن قتادة قال : «المتكا» الطعام . وقيل : «المتكا» كل ما أتكنى عليه عند طعام أو شراب أو حديث ؛ وهذا هو المعروف عند أهل اللغة ، إلا أن الروايات قد صحت بذلك . وحكى القتيبي أنه يقال : أتكنا عند فلان أى أكلنا ، والأصل في «متكا» مونكا ، ومثله مَترن ومتعد ؛ لأنه من وزنت ووعدت ووكت ، ويقال : أتكا يتكى أتكا . (كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا) مفعولان ؛ وحكى الكسائي والفراء أن السكين يذكر ويؤنث ، وأنشد الفراء :

فَعِثْتُ فِي السَّنَامِ غَدَاةً قُرًّا * بِسَكِينٍ مُوثِقَةِ النَّصَابِ

الجوهري : والغالب عليه التذكير ، وقال :

يُرَى نَاصِحًا فِيمَا بَدَأَ إِذَا خَلَا * فَذَلِكَ سَكِينٌ عَلَى الْحَلْقِ حَاقِقٌ

الأصمعي : لا يعرف في السكين إلا التذكير .

قوله تعالى : (وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَ) بضم التاء لالتقاء الساكنين ؛ لأن الكسرة تثقل إذا كان بعدها ضمة ، وكسرت التاء على الأصل . قيل : إنما قالت لهن : لا تقطعن ولا تاكلن حتى أعلمكن ، ثم قالت لخادماها : إذا قلت لك أدع لي إيلاد فادع يوسف ؛ وإيل : صنم كانوا يعبدونه ، وكان يوسف عليه السلام يعمل في الطين ، وقد شدد مِتره ، وحصر عن ذراعيه ؛ فقالت للخادم : أدع لي إيلاد ؛ أى أدع لي الرب ؛ وإيل بالعبرانية الرب ؛ قال : فتعجب النسوة وقلن : كيف يحيى ؟ ! فصعدت الخادم فدعت يوسف ، فلما انحدر قالت لهن : آفطن مامعن . (فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) بالمُدَى حتى بلغت السكاكين إلى العظم ؛ قاله وهب بن منبه . سعيد بن جبير : لم يخرج عليهن حتى زينته ، فخرج عليهن بخفة فدهشن فيه ، وتخيرن لحسن وجهه وزينته وما عليه ، فجعلن يقطعن أيديهن ، ويحسبن

أنهن يقطنن الأثرج؛ وأختلف في معنى «أكبرته» فروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس :
 أعظمته وهبته؛ وعنه أيضا أمّنين وأمّذين من الدهش؛ وقال الشاعر :

إذا ما رأين الفحل من فوق قارة^(٢) • صهلن وأكبرن المنى المدفقا

وقال ابن سميان عن عدة من أصحابه : إنهم قالوا أمّذين عشقا؛ وهب بن منبه : عشقته
 حتى مات منهن عشرة في ذلك المجلس دَهْشا وحيرة ووجدًا بيوسف . وقيل : معناه حضن
 من الدهش؛ قاله قتادة ومقاتل والسدي؛ قال الشاعر :

نأتى النساء على أطهارهن ولا • نأتى النساء إذا أكبرن إكبارا

وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا : ليس ذلك في كلام العرب، ولكنه يجوز أن يكنّ حضن
 من شدّة إعظامهن له ، وقد تفرع المرأة فتسقط ولدها أو تحيض . قال الزجاج : يقال
 أكبرته ، ولا يقال حضّنه ، فليس الإكبار بمعنى الحيض ؛ وأجاب الأزهري فقال : يجوز
 أكبرت بمعنى حاضت ؛ لأن المرأة إذا حاضت في الابتداء خرجت من حيز الصغر إلى الكبر؛
 قال : والهاء في «أكبرته» يجوز أن تكون هاء الوقف لا هاء الكناية ؛ وهذا مزيف ، لأن
 هاء الوقف تسقط في الوصل ، وأمثلة منه قول ابن الأنباري : إن الهاء كناية عن مصدر الفعل ،
 أى أكبرن إكبارا ، بمعنى حضن حضا . وعلى قول ابن عباس الأول تعود الهاء إلى يوسف ؛
 أى أعظمن يوسف وأجلّته .

قوله تعالى : ﴿ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴾ قال مجاهد : قطّعنّها حتى ألقينها . وقيل : خدشنها .
 وروى ابن أبي نجيح [عن مجاهد] قال : حرّا بالسكين ، قال النحاس : يريد مجاهد أنه ليس
 قطعاً تبين منه اليد ، إنما هو خدش وحرّ ، وذلك معروف في اللغة أن يقال إذا خدش الإنسان
 يد صاحبه قطع يده . وقال عكرمة : «أَيْدِيَهُنَّ» أكمامهن ، وفيه بُعد . وقيل : أناملهن ؛
 أى ما وجدن ألمّا في القطع والجرح ، أى لشغل قلوبهن بيوسف ، والتقطيع يشير إلى الكثرة ،
 فيمكن أن ترجع الكثرة إلى واحدة جرحت يدها في مواضع ، ويمكن أن يرجع إلى عددهن .

(١) في هامش ع : معنى «أكبرته» أى عطسه ودهش من حسنه . (٢) القارة : الجبل الصغير
 المنقطع عن الجبال ، وقيل : الصخرة العظيمة ، وقيل غير ذلك . (٣) قال ابن عطية وقوله : «أكبرته» معناه
 أعظمته واستهولن بحاله هذا قول الجمهور . وقال عبد الصمد بن علي الهاشمي عن أبيه عن جده : معناه حضن وأنشد :

نأتى النساء على أطهارهن ولا • نأتى النساء إذا أكبرن إكبارا

قال القاضي أبو محمد : وهذا قول ضعيف ومعناه منكور والبيت مصنوع خلق ؛ لذلك قال الطبري وغيره من المحققين :
 ليس عبد الصمد من رواية العلم رحمه الله . من هامش ع . (٤) من ع وك .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ ﴾ أى معاذ الله . وروى الأصمعي عن نافع أنه قرأ كما قرأ أبو عمرو بن العلاء . « وَقُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ » بإثبات الألف وهو الأصل ، ومن حذفها جعل اللام في « لله » عوضا منها . وفيها أربع لغات ؛ يقال : حَاشَاكَ وَحَاشَا لَكَ وَحَاشَ لَكَ وَحَشَا لَكَ . ويقال : حَاشَا زَيْدٍ وَحَاشَا زَيْدًا ؛ قال النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد ابن يزيد يقول : النصب أولى ؛ لأنه قد صح أنها فعل لقولهم حاش لزيد ، والحرف لا يحذف منه ؛ وقد قال النابغة :

• وَلَا أَحَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ ^(١) •

وقال بعضهم : حَاشَ حرف ، وأحاشى فعل . ويدل على كون حاشا فعلا وقوع حرف الجر بعدها . وحكى أبو زيد عن أعرابي : اللهم آغفر لي ولجنِّي ^(٢) قَسَمَ ، حَاشَا الشَّيْطَانُ وَأَبَا الْأَصْبَغِ ؛ فنصب بها . وقرأ الحسن « وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ » بإسكان الشين ، وعنه أيضا « حاش الإله » . ابن مسعود وأبي : « حَاشَ اللَّهُ » بغير لام ، ومنه قول الشاعر :

حَاشَا أَبِي ثَوْبَانَ إِنْ بِهِ • ضَنَّا عَنِ الْمَلْحَاةِ وَالشُّتْمِ

قال الزجاج : وأصل الكلمة من الحاشية ، والحشَا بمعنى الناحية ، تقول : كنت في حَشَا فلانٍ أى في ناحيته ؛ فقولك : حاشا لزيد أى تَحْشَى زَيْدٌ من هذا وتباعد عنه ، والاستثناء إخراج وتقيية عن جملة المذكورين . وقال أبو علي : هو فاعل من المحاشاة ؛ أى حاشا يوسف وصار في حاشية وناحية مما قُرب به ، أو من أن يكون بشرا ؛ لحاشا وحاش في الاستثناء حرف جر عند سيبويه ، وعلى ما قال المبرد وأبو علي فعل .

قوله تعالى : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا ﴾ قال الخليل وسيبويه : « ما » بمنزلة ليس ؛ تقول : ليس زيد قائما ، و « ما هذا بشرا » و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ^(٣) » . وقال الكوفيون : لما حذفت الباء

(١) صدر البيت : * ولا أرى فاعلا في الناس يشبهه *

وهو من قصيدة يمدح بها النعمان ويعتذر إليه . (٢) في ع و ك وو : سمع . (٣) كلام منثور . (٤) هو سيرة بن عمرو الأسدي ، وقيل : هو لجميع الأسدي ، واسمه مقد بن الطاح . والملحاة : اللوم . وفي ع :

ابن مروان . كذا في إحدى روايتي اللسان : أبي مروان . وفي ك وى : ثروان .

(٥) راجع ج ١٧ ص ٢٧٢ .

نصبت؛ وشرح هذا — فيما قاله أحمد بن يحيى — أنك إذا قلت : ما زيد بمنطلق، فوضع الباء موضع نصب، وهكذا سائر حروف الخفض؛ فلما حذفت الباء نصبت لتدل على محلها، قال : وهذا قول الفراء، قال : ولم تعمل « ما » شيئا؛ فالزمهم البصريون أن يقولوا : زيد القمر؛ لأن المعنى كالقمر ! فرد أحمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخل في حروف الخفض من الكاف؛ لأن الكاف تكون أمما . قال النحاس : لا يصح إلا قول البصريين؛ وهذا القول يتناقض؛ لأن الفراء أجاز نصا ما بمنطلق زيد^(١)، وأنشد :

أما والله أن لو كنت حُرًّا * وما بالحرأنت ولا العتيق

ومنع نصا النصب؛ ولا نعلم بين التحوين اختلافا أنه جائز : ما فيك براغب زيد^(١)، وما إليك بقاصد عمرو، ثم يحذفون الباء ويرفعون . وحكى البصريون والكوفيون ما زيد^(١) منطلق بالرفع، وحكى البصريون أنها لغة تميم، وأنشدوا :

أَتَيْمًا تَجْعَلُونِ إِلَى نِدَا * وما تيمٌ لذي حَسَبٍ نَدِيدٌ

النَّد والنَّدِيد والنَّدِيدَةُ المِثْل والنَّظِير . وحكى الكسائي أنها لغة تيمامة وتجد . وزعم الفراء أن الرفع أقوى الوجهين : قال أبو إسحق : وهذا غلط؛ كتاب الله عز وجل ولغة رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوى وأولى .

قلت : وفي مصحف حفصة رضى الله عنها « مَا هَذَا بِشَيْءٍ » ذكره الفَرَزْدِيُّ . قال القُشَيْرِيُّ :

أبو نصر : وذكرت النسوة أن [صورة] يوسف أحسن من صورة البشر، بل هو في صورة ملك؛ وقال الله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ »^(٢) والجمع بين الآيتين أن قولهم : « حَاشَ لِلَّهِ » تبرئة ليوسف عما رمته به امرأة العزيز من المراودة، أى بعد يوسف عن هذا؛ وقولهم : « لله » أى لخوفه، أى براءة لله من هذا؛ أى قد نجى يوسف من ذلك، فليس هذا من الصورة في شيء؛ والمعنى : أنه في التبرئة عن المعاصي كالملائكة؛ فعلى هذا لاتناقض .

وقيل : المراد تزيمه عن مشابهة البشر في الصورة، لفرط جماله . وقوله : « لله » تأكيد لهذا المعنى؛ فعلى هذا المعنى قالت النسوة ذلك ظنا منهن أن صورة الملك أحسن، وما بلغهن قوله

(١) في ع : أجاز أيضا . (٢) في ع : إن يوسف أحسن صورة من البشر . (٣) راجع ج ٢٠ ص ١١٢ .

تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » فإنه من كتابنا . وقد ظنَّ بعض الضعفة أن هذا القول لو كان ظنا باطلا منهم لوجب على الله أن يرده عليهن ، ويبيِّن كذبهن ، وهذا باطل ؛ إذ لا وجوب على الله تعالى ، وليس كل ما يخبر به الله سبحانه من كفر الكافرين وكذب الكاذبين يجب عليه أن يقرن به الرد عليه ؛ وأيضا أهل العرف قد يقولون في القبيح كأنه شيطان ، وفي الحسن كأنه ملك ؛ أى لم ير مثله ، لأن الناس لا يرون الملائكة ؛ فهو بناء على ظن في أن صورة الملك أحسن ، أو على الإخبار بطهارة أخلاقه وبعده عن التهم .

(١) ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ﴾ أى ما هذا إلا ملك ؛ وقال الشاعر :

فَلَسْتَ لِأَنْثَىٰ وَلَكِنْ لِمَلَأَكٍ • تَنْزَلُ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وروى عن الحسن : « مَا هَذَا يَشْرَى » بكسر الباء والشين ، أى ما هذا عبدا مُشْتَرَى ، أى ما ينفعى لمثل هذا أن يباع ، فوضع المصدر موضع اسم المفعول ، كما قال : « أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ » أى مصيده ، وشبهه كثير . ويجوز أن يكون المعنى : ما هذا ثمن ، أى مثله لا ثمن ولا يقوم ؛ فيراد بالشراء على هذا الثمن المشتري به : كقولك : ما هذا بألف إذا نفيت قول القائل : هذا بألف . فالباء على هذا متعلقة بمحذوف هو الخبر ، كأنه قال : ما هذا مقدرا بشراء . وقراءة العامة أشبه ؛ لأن بعده ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ مبالغة في تفضيله في جنس الملائكة تعظيما لشأنه ، ولأن مثل « يَشْرَى » يكتب في المصحف بياء .

قوله تعالى : ﴿قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ﴾ لما رأت أفتانهم بيوسف أظهرت عذر نفسها بقولها : « لُمْتُنَنِي فِيهِ » أى بحبه ، و« ذلك » بمعنى « هذا » وهو اختيار الطبري . وقيل : الهاء للحب ، و« ذلك » عل بابيه ، والمعنى : ذلكن الحب الذى لمتننى فيه ، أى حب هذا هو ذلك الحب . واللوم الوصف بالقبيح . ثم أقزت وقالت : ﴿وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾

(٢) أى أمتنع ؛

(١) هو رجل من عبد القيس جاهل ، يمدح بعض الملوك ، قيل : هو النعمان ، وقال ابن السيرافي : هو لأبى وجعة يمدح به عبد الله بن الزبير . وملك — كما قال الكسائي — أصله مالك بتقديم الهززة ؛ من الألوكة ، وهى الرسالة ، ثم قلبت وقدمت اللام فقليل : ملك ، ثم تركت هززة لكثرة الاستعمال فقليل : ملك ، فلما جموع ودوها إليه فقالوا : ملائكة وملائك أيضا . (اللسان) . (٢) راجع ج ٦ ص ٣١٧ . (٣) فى هـ : وأعلم أنها لما أظهرت عذرها عند النسوة فى شدة محبتها له كشفت عن حقيقة الحال فقالت : ولقد راودته عن نفسه فاستعصم .

وسميت العصمة عصمة لأنها تمنع من ارتكاب المعصية . وقيل : « أستعصم » أى أستمع ، والمعنى واحد . (وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ) عاودته المراودة بمحضر منهن ، وهتكت^(١) جِلباب الحياء ، ووعدت بالسجن إن لم يفعل ، وإنما فعلت هذا حين لم تخش لَوْماً ولا مقالا خلاف أول أمرها إذ كان ذلك بينه وبينها . (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّاعِغِينَ) أى الأذلاء . وخط المصحف « وليكونا » بالألف وتقرأ بنون مخففة للتأكيد ؛ ونون التأکید تثقل وتخفف والوقف على قوله : « لَيُسْجَنَنَّ » بالنون لأنها مثقلة ، وعلى « ليكونا » بالألف لأنها مخففة ، وهى تشبه نون الإعراب فى قولك : رأيت رجلا وزيدا وعمرا ، ومثله قوله : « لَلْسَفْعَا^(٢) بِالنَّاصِيَةِ » ونحوها الوقف عليها بالألف ، كقول الأعشى :

• وَلَا تَعْبِدِ الشَّيْطَانَ وَاقَّهَ فَاعِبِدَا •

أى أراد فاعبدا ، فلما وقف عليه كان الوقف بالألف .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ) أى دخول السجن ، لحذف المضاف ؛ قاله الزجاج والنحاس . « أَحَبُّ إِلَيَّ » أى أسهل على وأهون من الوقوع فى المعصية ؛ لا أن دخول السجن مما يُحِبُّ على التحقيق . وحكى أن يوسف عليه السلام لما قال : « السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ » أوحى الله إليه « يا يوسف ! أنت حبست نفسك حيث قلت السجن أحب إلى ، ولو قلت العافية أحب إلى لعوفيت » . وحكى أبو حاتم أن عثمان ابن عفان رضى الله عنه قرأ : « السَّجْنُ » بفتح السين وحكى أن ذلك قراءة ابن أبى إسحق

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٢٥ .

(١) فى ع : حجاب

• وَذَا النَّصَبِ النَّصِيبِ لَا تَنْسَكْ •

(٣) صدر البيت :

وهو من قصيدة يمدح بها سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب ؛ وهو مصدر سَجَنَ سَجْنًا . (وَأَلَّا تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ) أى كيد النسوان . وقيل : كيد النسوة اللاتي رأينه ؟ فأنهن أمرنه بمطاعة امرأة العزيز ، وقلن له : هى مظلومة وقد ظلمتها . وقيل : طلبت كل واحدة أن تخلّوبه للنصيحة فى امرأة العزيز ، والقصد بذلك أن تعذله فى حقها ، وتأمره بمساعدتها ، فلعله يجيب ؛ فصارت كل واحدة تخلّوبه على حدة فتقول له : يا يوسف ! أقض لى حاجتى فأنا خير لك من سيدتك ؛ تدعوه كل واحدة لنفسها وتراوده ؛ فقال : يارب كانت واحدة فصرن جماعة . وقيل : كيد امرأة العزيز فيما دعت له من الفاحشة ؛ وكفى عنها بخطاب الجمع إما لتعظيم شأنها فى الخطاب ، وإما ليعدل عن التصريح إلى التعريض . والكيد الاحتيال والاجتهاد ؛ ولهذا سميت الحرب كيدا لاحتيال الناس فيها ؛ قال عمر بن لُحَا :

تَرَأَتْ كَيْ تَكِيدُكَ أُمُّ بَشِيرٍ * وَكَيْدٌ بِالتَّبْرِجِ مَا تَكِيدُ

(أَصْبُ إِلَيْنِ) جواب الشرط ، أى أَيْلُ إِلَيْنِ ؛ من صبا يصبو - إذا مال وأشتاق - صُبُوا وَصَبُوا ؛ قال :

إِلَى هِنْدٍ صَبَا قَلْبِي * وَهِنْدٌ مِثْلُهَا يُضِي

أى إن لم تَلُطِفْ بى فى اجتناب المعصية وقعت فيها . (وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ) أى ممن يرتكب الإثم ويستحق الذم ، أو ممن يعمل عمل الجاهل ؛ ودل هذا على أن أحدا لا يمتنع عن معصية الله إلا بعون الله ؛ ودل أيضا على قبح الجهل والذم لصاحبه .

قوله تعالى : (فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ) لِمَا قَالَ . «وَأَلَّا تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ» تعريض للدعاء ، وكأنه قال : اللهم أصرف عني كيدهن ؛ فاستجاب له دعاءه ، ولطف به وعصمه عن الوقوع فى الزنى . «كَيْدَهُنَّ» قيل : لأنهن جمع قد راودنه عن نفسه . وقيل : يعنى كيد النساء . وقيل : يعنى كيد امرأة العزيز ، على ما ذكر فى الآية قبل ؛ والعموم أولى .

قوله تعالى : ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَ جُحُنُّهُ

حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ) أى ظهر للعزير وأهل مشورته « مِنْ بَعْدِ أَنْ رَأَوُا الْآيَاتِ » أى علامات براءة يوسف - من قَدْ القميص من دبر، وشهادة الشاهد، وَحَزَّ الأيدى، وقلة صبرهم عن لقاء يوسف - أَنْ يسجنوه كتماناً للقصة ألا تشيع في العامة، وللحيلة بينه وبينها . وقيل : هى البركات التى كانت تنفتح عليهم ما دام يوسف فيهم ؛ والأول أصح . قال مقاتل عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله : « ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ » قال : القميص من الآيات ، وشهادة الشاهد من الآيات ، وقطع الأيدى من الآيات ، وإعظام النساء إياه من الآيات . وقيل : ألحأها المجل من الناس ، والوجل من الياس إلى أَنْ رضيت بالحجاب مكان خوف الذهاب ، لتشتفى إذا مُنعت من نظره ؛ قال :

وما صَبَابُهُ مُشْتَاكِ عَلَى أَمَلٍ • مِنْ اللَّقَاءِ كَشْتَاكِ بَلَا أَمَلٍ

أو كادته رجاء أَنْ يَمَلَّ حبسه فيبذل نفسه .

الثانية - قوله تعالى : (لَيْسَ جُحُنُّهُ) « لَيْسَ جُحُنُّهُ » فى موضع الفاعل ؛ أى ظهر لهم أَنْ يسجنوه ؛ هذا قول سيبويه . قال المبرد : وهذا غلط ؛ لا يكون الفاعل جملة ، ولكن الفاعل ما دَلَّ عليه « بَدَأَ » وهو مصدر ؛ أى بدأ لهم بَدَأَ ، فحذف لأن الفعل يدل عليه ؛ كما قال الشاعر :

وَحَقٌّ لِمَنْ أَبُو مُوسَى أَبُوهُ • يُوقِّعُهُ الَّذِى نَصَبَ الْجَبَالَ

أى وحق الحق، فحذف . وقيل : المعنى ثم بدأ لهم رأى لم يكونوا يعرفونه؛ وحذف هذا لأن فى الكلام دليلا عليه، وحذف أيضا القول؛ أى قالوا : ليس جُحُنُّهُ ، واللام جواب ليمين مضمرة؛ قاله الفراء، وهو فعل مذكّر لا فعل مؤنث ؛ ولو كان فعلا مؤنثا لكان يَسْجُنَانَهُ؛

ويدلّ على هذا قوله «لَمْ» ولم يقل لَمْ، فكانه أخبر عن النسوة وأعوانهنّ فغلب المذكر؛ قاله أبو علي. وقال السدي: كان سبب حبس يوسف أن امرأة العزيز شكت إليه أنه شَرَّها ونشر خبرها؛ فالضمير على هذا في «لَمْ» للملك.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي إلى مدة غير معلومة؛ قاله كثير من المفسرين. وقال ابن عباس: إلى انقطاع ما شاع في المدينة. وقال سعيد بن جبّير: إلى ستة أشهر. وحكى اليكّا أنه عَمِيَ ثلاثة عشر شهرا. عِكْرمة: تسع سنين. الكلبي: خمس سنين. مقاتل: [سبع^(١)]. وقد مضى في «البقرة»^(٢) القول في الحين وما يرتبط به من الأحكام. وقال وهب: أقام في السجن اثنتي عشرة سنة. و«حتى» بمعنى إلى؛ كقوله: «حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ»^(٣). وجعل الله الحبس تطهيرا ليوسف صلى الله عليه وسلم من همّة المرأة. وكان العزيز - وإن عرف براة يوسف - أطاع المرأة في سجن يوسف. قال ابن عباس: عثر يوسف ثلاث عثرات: حين همّ بها فسجن، وحين قال للفتى: «أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» فلبث في السجن بضع سنين، وحين قال لإخوته: «إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ» فقالوا: «إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِن قَبْلُ».

الرابعة - أكره يوسف عليه السلام على الفاحشة بالسجن، وأقام خمسة أعوام، وما رضى بذلك لعظيم منزلته وشريف قدره؛ ولو أكره رجل بالسجن على الزنى ما جازله إجماعا. فإن أكره بالضرب فقد اختلف فيه العلماء، والصحيح أنه إذا كان فادحا فإنه يسقط عنه إثم الزنى وحده. وقد قال بعض علمائنا: إنه لا يسقط عنه الحد، وهو ضعيف؛ فإن الله تعالى لا يجمع على عبده العذابين، ولا يصرفه بين بلاءين؛ فإنه من أعظم الحرج في الدين. «وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ»^(٤). وسيأتي بيان هذا في «النحل»^(٥) إن شاء الله. وصبر يوسف، وأستعاذ به من الكيد، فاستجاب له على ما تقدّم.

(١) من ع. وفي روح المعاني والنفخ الرازي عن مقاتل آثنى عشرة سنة. (٢) راجع ج ١ ص ٣٢١.

فابعد. (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٣٤. (٤) من ع. (٥) راجع ج ١٢ ص ٩٩.

(٦) راجع ج ١٠ ص ١٨٢ فابعد.

قوله تعالى : وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرْتِي
 أُغَصَّرُ نَخْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرْتِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ
 الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْنَأُ بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا
 طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَيَّ
 رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٦٧﴾
 وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ
 بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ) « فتیان » تثنية فتى ؛ وهو من ذوات الباء ،
 وقولهم : الفتوشاذ . قال وهب وغيره : حمل يوسف إلى السجن مقيدا على حمار ، وطيف
 به « هذا جزء من بعضى سيده » وهو يقول : هذا أيسر من مقطعات النيران ،
 ومرايل القطران ، وشراب الحميم ، وأكل الزقوم . فلما انتهى يوسف إلى السجن وجد فيه
 قوما قد أقطع رجائهم ، واشتد بلاؤهم ؛ فجعل يقول لهم : أصبروا وأبشروا تؤجروا ؛
 فقالوا له : يا فتى ! ما أحسن حديثك ! لقد بورك لنا في جوارك ، من أنت يا فتى ؟ قال :
 أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ، ابن ذبيح الله إسحق ، ابن خليل الله إبراهيم . وقال
 ابن عباس : لما قالت المرأة لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحنى ، وأنا أريد أن تسجنه ،
 فسجنه في السجن ؛ فكان يُعزى فيه الحزين ، ويعود فيه المريض ، ويدأوى فيه الجريح ،
 ويصلى الليل كله ، ويبكى حتى تبكى معه جُدُر البيوت وسقفها والأبواب ، وطهر به السجن ،
 واستأنس به أهل السجن ؛ فكان إذا خرج الرجل من السجن رجع حتى يجلس في السجن

(١) في عركوى : الفتوة شاذة . (٢) مقطعات النيران : هى على نحوه قوله تعالى : « قطعت لهم ثياب
 من نار » أى خيطت وسويت وجعلت لبوسا لهم . (٣) هذا دليل الوضع لأن الذبيح قطعاً لإسماعيل عليه السلام .
 (٤) في ع : يجبس .

مع يوسف، وأحبه صاحب السجن فوسع عليه فيه، ثم قال [له]: يا يوسف! لقد أحبتك حباً لم أحب شيئاً حبك، فقال: أعوذ بالله من حبك، قال: ولم ذلك؟ فقال: أحبنى أبى ففعل بى إخوانى ما فعلوه، وأحبتنى سيدتى فتزل بى ما ترى، فكان فى حبسه حتى غضب الملك على خبازه وصاحب شرابه، وذلك أن الملك عُمِّرَ ففهم قَلَّوه، فندسوا إلى خبازه وصاحب شرابه أن يسمّاه جميعاً، فأجاب الخباز وأبى صاحب الشراب، فانطلق صاحب الشراب فأخبر الملك بذلك، فأمر الملك بحبسهما، فاستأنسا بيوسف، فذلك قوله: «وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ فَنَيَّانَ» وقد قيل: إن الخباز وضع السم فى الطعام، فلما حضر الطعام قال الساقى: أيها الملك! لا تأكل فإن الطعام مسموم. وقال الخباز: أيها الملك لا تشرب! فإن الشراب مسموم؛ فقال الملك للساقى: أشرب! فشرب فلم يضره، وقال للخباز: كُلْ؛ فأبى، فغزب الطعام على حيوان فنفق مكانه، فحبسهما سنة، وبقياً فى السجن تلك المدة مع يوسف. وأسم الساقى منجاً، والآخر مجت؛ ذكره التعلبي عن كعب. وقال النقاش: اسم أحدهما شرهم، والآخر سرهم؛ الأول بالشين المعجمة، والآخر بالسين المهملة. وقال الطبري: الذى رأى أنه يعصر نمرأ هو نبو، قال السهيلي: وذكر اسم الآخر ولم أقيده. وقال «فتيان» لأنهما كانا عبيدين، والعبد يستى فتى، صغيراً كان أو كبيراً؛ ذكره الماوردي. وقال القشيري: ولعل الفتى كان اسماً للعبد فى عرفهم؛ ولهذا قال: «تُرَاوِدُ قَتَاها عَنْ نَفْسِهِ». ويحتمل أن يكون الفتى اسماً للخادم وإن لم يكن مملوكاً. ويمكن أن يكون حبسهما مع حبس يوسف أو بعده أو قبله، غير أنهما دخلا معه البيت الذى كان فيه. «قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَأَيْتُ أَعْصُرُ نَخْرًا» أى عنباً؛ كان يوسف قال لأهل السجن: إني أعبر الأحلام؛ فقال أحد الفتيين لصاحبه: تعال حتى نجرب هذا العبد العبراني؛ فسألاه من غير أن يكون رأياً شيئاً؛ قاله ابن مسعود. وحكى الطبري: أنهما سألاه عن علمه فقال: إني أعبر الرؤيا؛ فسألاه عن رؤياهما. قال ابن عباس ومجاهد: كانت رؤيا صدق رأياها وسألاه عنها؛ ولذلك صدق تأويلها. وفى الصحيح عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أصدقكم رؤيا أصدقكم

حديثاً . وقيل : إنها كانت رؤيا كذب سألها عنها تجريباً ، وهذا قول ابن مسعود
والسدى . وقيل : إن المصلوب منهما كان كاذباً ، والآخر صادقاً ؛ قاله أبو مجلز . وروى
الترمذى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من تحلّم كاذباً كلّف يوم القيامة
أن يعقّد بين شعيرتين [ولن يعقّد بينهما] " . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .
وعن عليّ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من كذب فى حُلْمه كلّف يوم القيامة عقْد شعيرة " .
قال : حديث حسن . قال ابن عباس : لما رأيا رؤياهما أصبحا مكروبين ؛ فقال لهما يوسف :
مالى أراكما مكروبين ؟ قالا : ياسيدنا ! إنا رأينا ما كرهنا ؛ قال : فقصّأ عليّ ، فقصّأ عليه ؛
قالا : نبئنا بتأويل ما رأينا ؛ وهذا يدلّ على أنها كانت رؤيا منام . (إِنَّا نَزَّلْنَا مِنَ الْمُحْسِنِينَ)
فإحسانه ، أنه كان يعود المرضى ويدأويهم ، ويُعزّي الحزانى ؛ قال الضحاك : كان إذا مرض
الرجل من أهل السجن قام به ، وإذا ضاق وسّع له ، وإذا احتاج جمع له ، وسأل له .
وقيل : « مِنَ الْمُحْسِنِينَ » أى العالمين الذين أحسنوا العلم ، قاله الفراء . وقال ابن إسحق :
« مِنَ الْمُحْسِنِينَ » لنا إن فسّرته ، كما يقول : افعل كذا وأنت محسن . قال : فما رأيتما ؟
قال الخباز : رأيت كأنى اختبرت فى ثلاثة تنانير ، وجعلته فى ثلاث سلال ، فوضعت على رأسمى
بجاء الطير فأكل منه . وقال الآخر : رأيت كأنى أخذت ثلاثة عناقيد من عنب أبيض ،
فصصرتهن فى ثلاث أوان ، ثم صفيته فسقيت الملك كعادتى فيما مضى ، فذلك قوله : « إِنِّى
أَرَأِىٓ أَغَصْرُ نَحْرًا » أى عنباً ، بلغة عُمان ، قاله الضحاك . وقرأ ابن مسعود : « إِنِّى أَرَأِىٓ
أَغَصْرُ عَنَبًا » . وقال الأصمعى : أخبرنى المعتمر بن سليمان أنه لقي أعرابياً معه عنب فقال له :
ما معك ؟ قال : نحر . وقيل : معنى . « أَغَصْرُ نَحْرًا » أى عنب نحر ، فحذف المضاف .
ويقال : نَحْمَرَةٌ ونَحْمَرٌ ونُحْمُورٌ ، مثل تَمْرَةٍ وتَمْرٌ وتُمُورٌ . « قال » لهما يوسف : (لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ

(١) الزيادة عن صحيح الترمذى ، قال شارحه : لما تبعته نظارى ظهر لى أن الخبر بما لم يرهق من الكلام عقداً
باطلاً لم يشعر به . أى لم يعلمه ، فقليل له : اعقد بين شعيرتين ولا ينقذ له ذلك أبداً ، عقوبة لعقده بين كلمات لم يكن
منها شئ . تكون العقوبة من جنس المعصية .

رُزْقَانِهِ) يعنى لا يبيحكما غذا طعام من منزلكما (إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ) لعلما أنى أعلم تأويل رؤياكما ، فقالا : أفعل ! فقال لهما : يبيحكما كذا وكذا ، فكان على ما قال ؛ وكان هذا من علم الغيب خُصَّ به يوسف . وبين أن الله خصه بهذا العلم لأنه ترك ملة قوم لا يؤمنون بالله ، يعنى دين الملك . ومعنى الكلام عندى : العلم بتأويل رؤياكما ، والعلم بما يأتىكما من طعامكما والعلم بدين الله ، فاسمعوا أولا ما يتعلق بالدين لتتهدوا ، ولهذا لم يعبر لهما حتى دعاهما إلى الإسلام ، فقال : « يَا صَاحِبَي السِّجْنِ الْأَبَابُ مَتَفَرِّقُونَ خَيْرًا أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ . مَا تَعْبُدُونَ » الآية كلها ، على ما يأتى . وقيل : علم أن أحدهما مقتول فدعاهما إلى الإسلام ليسعدا به .^(١) وقيل : إن يوسف كره أن يعبر لهما ما سألاه لما علمه من المكروه على أحدهما فأعرض عن سؤالهما ، وأخذ في غيره فقال : « لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ رُزْقَانِهِ » فى النوم « إِلَّا نَبَأْتُكُمَا » بتفسيره فى البقطة ، قاله السدى ، فقالا له : هذا من فعل التعارفين والكهنة ، فقال لهما يوسف عليه السلام : ما أنا بكاهن ، وإنما ذلك مما علمنيه ربى ، إنى لا أخبركما به تكهنا وتنجما ، بل هو بوحى من الله عز وجل . وقال ابن جرير : كان الملك إذا أراد قتل إنسان صنع له طعاما معروفا فأرسل به إليه ، فالمعنى : لا يأتىكما طعام رزقانه فى البقطة ، فعلى هذا « رُزْقَانِهِ » أى يجرى عليكما من جهة الملك أو غيره . ويحتمل رزقكما الله . قال الحسن : كان يخبرهما بما غاب ، كعيسى عليه السلام . وقيل : إنما دعاهما بذلك إلى الإسلام ، وجعل المعجزة التى يستدلان بها لإخبارهما بالغيوب .

قوله تعالى : (وَآتَيْتُمْ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) لأنهم أنبياء على الحق . (مَا كَانَ) أى ما يبنى . (لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) « مِنْ » للتأكيد ، كقولك : ما جاءنى من أحد . وقوله تعالى : (ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا) إشارة إلى عصمته من الزنى . (وَعَلَى النَّاسِ) أى على المؤمنين الذين عصمهم الله من الشرك . وقيل : « ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا » إذ جعلنا أنبياء ، « وَعَلَى النَّاسِ » إذ جعلنا الرسل إليهم . (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ)^(٢) على نعمة التوحيد والإيمان .

(١) منى . وفى أودوكوع : ليسعدا به . (٢) كذا فى ع . وفى أركوى : نعمه بالتوحيد .

قوله تعالى : **يَصْصَحِي السَّجْنَ ءَ اَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ اِمَّ اَللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٢١﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اَللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ اِنْ اَلْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرٌ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الَّذِيْنَ اَقْلَمَ وَلٰكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٢٢﴾**

قوله تعالى : **(يَا صَاحِبِي السَّجْنِ)** أى يا ساكنى السجن ، وذكر الصعبة لطول مقامها فيه ، كقولك : أصحاب الجنة ، وأصحاب النار . **(أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ)** أى فى الصغر والكبر والتوسط ، أو متفرقون فى العدد . **(خَيْرٌ اِمَّ اَللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ)** وقيل : الخطاب لها ولأهل السجن ، وكان بين أيديهم أصنام يعبدونها من دون الله تعالى ، فقال ذلك لإلزاما للحجة ، أى آلهة شتى لا تضر ولا تنفع . **«خَيْرٌ اِمَّ اَللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ»** الذى قهر كل شىء . نظيره : **«اَللهُ خَيْرٌ اَمَّا يُشْرِكُونَ»** . وقيل : أشار بالتفرق إلى أنه لو تعدد الإله لتفرقوا فى الإرادة ولعلا بعضهم على بعض ، وبين أنها إذا تفرقت لم تكن آلهة .

قوله تعالى : **(مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ اِلَّا اَسْمَاءٌ)** بين عجز الأصنام وضعفها فقال : **«مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ»** أى من دون الله إلا ذوات أسماء لا معانى لها . **(سَمِيْتُمُوهَا)** من تلقاء أنفسكم . وقيل : غنى بالأسماء المسمايات ، أى ما تعبدون إلا أصناما ليس لها من الإلهية شىء إلا الاسم ، لأنها جمادات . وقال : **«مَا تَعْبُدُونَ»** وقد ابتدأ بخطاب الاثنين ؛ لأنه قصد جميع من هو على مثل حالهما من الشرك . **(اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمِيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ)** لحذف المفعول الثانى للدلالة ، والمعنى : سميتموها آلهة من عند أنفسكم . **(مَا اَنْزَلَ اَللهُ)** ذلك فى كتاب . قال سعيد بن جبير : **(مِنْ سُلْطَانٍ)** أى من حجة . **(اِنْ اَلْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ)** الذى هو خالق الكل . **(اَمْرٌ اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ)** . **(ذٰلِكَ الَّذِيْنَ اَقْلَمَ)** . أى القويم . **(وَلٰكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ)** .

قوله تعالى : **يَصْصِحِي السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا**^ط
وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ
تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾

فيه مستثان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ **أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا** ﴾ أى قال للساق : إنك تُرَدُّ على عملك الذى كنت عليه من سقى الملك بعد ثلاثة أيام ، وقال للآخر : وأما أنت فتُدعى إلى ثلاثة أيام فتصلب فتأكل الطير من رأسك ، قال : والله ما رأيت شيئا ، قال : رأيت أو لم تر؟ **قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ** . وحكى أهل اللغة أن سقى وأسقى لغتان بمعنى واحد ، كما قال الشاعر ^(١) :

سَقَى قَوْمِي بَنِي تَمِيمٍ وَأَسْقَى • مُعَيَّرًا وَالْقِبَائِلَ مِنْ هِلَالِ

قال النحاس : الذى عليه أكثر أهل اللغة أن معنى سقاه ناوله فشرب ، أو صب الماء فى حلقة ومعنى أسقاه جعل له سقيا ، قال الله تعالى : « **وَأَسْقِينَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا** » ^(٢) .

الثانية - قال علماؤنا : إن قيل من كذب فى رؤياه ففسرها العابر له أيلزمه حكمها؟ قلنا : لا يلزمه ، وإنما كان ذلك فى يوسف لأنه نبي ، وتعبير النبي حكم ، وقد قال : إنه يكون كذا وكذا فأوجد الله تعالى ما أخبر كما قال تحقيقا لنبوته ، فإن قيل : فقد روى عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إني رأيت كأنى **أَعَشَبْتُ** ثم **أَجْدَبْتُ** ثم **أَعَشَبْتُ** ثم **أَجْدَبْتُ** ، فقال له عمر : أنت رجل تؤمن ثم تكفر ، ثم تؤمن ثم تكفر ، ثم تموت كافرا ، فقال الرجل : ما رأيت شيئا ، فقال له عمر : قد قضى لك ما قضى لصاحب يوسف ، قلنا : ليست لأحد بعد عمر ، لأن عمر كان محدثا ، [وكان إذا ظن ظنا كان ^(٣) ^(٤)

(١) هوليد ، ومجد : ابنة تميم بن غالب بن فهر ، وهى أم كلاب وكليب بن ربيعة . وفاعل سقى هو المطر .
 (٢) راجع ج ١٩ ص ١٥٨ . (٣) محدث : ملهم ، أو يلق فى روعه الشيء ، أو يجرى الصواب على لسانه من غير قصد . (القسطلاني) . والمحدث : الذى يحدثه الملك أيضا . أى يلقى فى نفسه .
 (٤) منع وك ودوى .

وإذا تكلم به وقع، على ما ورد في أخباره؛ وهي كثيرة؛ منها — أنه دخل عليه رجل فقال له : أظنك كاهنًا فكان كما ظن؛ خرجه البخاري . ومنها — أنه سأل رجلاً عن اسمه فقال له فيه أسماء النار كلها، فقال له : أدرك أهلك فقد أحترقوا، فكان كما قال، خرجه الموطأ . وسبقني لهذا مزيد بيان في سورة « الحجر » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴿٤٢﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ) « ظن » هنا بمعنى أيقن ، في قول أكثر المفسرين وفسره قتادة على الظن الذي هو خلاف اليقين ؛ قال : إنما ظن يوسف نجاته لأن العابر يظن ظناً ويربك يخلق ما يشاء ؛ والأول أصح وأشبه بحال الأنبياء وأن ما قاله للفتين في تعبير الرؤيا كان عن وحى ، وإنما يكون ظنا في حكم الناس ، وأما في حق الأنبياء فإن حكمهم حق كيف وقع .

الثانية — قوله تعالى : (اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) أى سيدك ، وذلك معروف في اللغة أن يقال للسيد رب ؛ قال الأعشى :

رَبِّي كَرِيمٌ لَا يُكَدِّرُ نِعْمَةً • وَإِذَا تُنْشِدُ فِي الْمَهَارِقِ أَنْشَدَا

أى أذكر ما رأيته، وما أنا عليه من عبارة الرؤيا للملك، وأخبره أى مظلوم محبوب بلا ذنب وفى صحيح مسلم وغيره عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ أَسْقَى رَبَّهُ أَطْعَمَ رَبَّهُ وَضَى رَبَّهُ وَلَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلَيَقْلُ سَيِّدِي مَوْلَايَ وَلَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَنِي وَلَيَقْلُ قَتَايَ قَتَايَ غَلَامِي » . وفى القرآن : « اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ » « إِلَى

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٢ . (٢) وبروى : (يأنس بالمهاريق) يقول : إذا نوشد

بما في الكتب أجاب ؛ أى إذا سئل أعطى . والمهروق : الصحيفة .

رَبِّكَ «لأنه رَبِّي أَحْسَنَ مَنَوَايَ» أى صاحبي ؛ يعنى العزيز . ويقال لكل من قام بإصلاح شيء وإتمامه : قد رَبَّهُ رَبُّهُ ، فهو رَبٌّ له . قال العلماء قوله عليه السلام : «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ «وَلْيَقُلْ» من باب الإرشاد إلى إطلاق اسم الأولى ؛ لا أن إطلاق ذلك الاسم محرم ؛ ولأنه قد جاء عنه عليه السلام «أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّهَا» أى مالكتها وسيدها ؛ وهذا موافق للقرآن في إطلاق ذلك اللفظ ؛ فكان محل النهي في هذا الباب ألا تتخذ هذه الأسماء عادة فنترك الأولى والأحسن . وقد قيل : إن قول الرجل عبدى وأمتى يجمع معنيين : أحدهما — أن العبودية بالحقيقة إنما هى لله تعالى ؛ ففى قول الواحد من الناس لمملوكه عبدى وأمتى تعظيم عليه ، وإضافة له إلى نفسه بما أضافه الله تعالى به إلى نفسه ؛ وذلك غير جائز . والثانى — أن المملوك يدخله من ذلك شيء فى استصغاره بتلك التسمية ، فيحمله ذلك على سوء الطاعة . وقال ابن شعبان فى «الزاهى» : «لَا يَقُلْ السَّيِّدُ عَبْدًا وَأُمِّي وَلَا يَقُلْ الْمَمْلُوكُ رَبِّي وَلَا رَبِّي» وهذا محمول على ما ذكرناه . وقيل : إنما قال صلى الله عليه وسلم «لَا يَقُلْ الْعَبْدُ رَبِّي وَلْيَقُلْ سَيِّدِي» لأن الرب من أسماء الله تعالى المستعملة بالاتفاق ؛ واختلف فى السيد هل هو من أسماء الله تعالى أم لا ؟ فإذا قلنا ليس من أسماء الله فالفرق واضح ؛ إذ لا التباس ولا إشكال ، وإذا قلنا إنه من أسمائه فليس فى الشهرة ولا الاستعمال كلفظ الرب ، فيحصل الفرق . وقال ابن العربي : يحتمل أن يكون ذلك جائزا فى شرع يوسف عليه السلام .

الثالثة — قوله تعالى : (فَأَنسَأُ الشَّيْطَانَ ذِكْرَ رَبِّهِ) الضمير فى «فَأَنسَأُ» فيه قولان : أحدهما — أنه حائد إلى يوسف عليه السلام ، أى أنساه الشيطان ذكر الله عز وجل ؛ وذلك أنه لما قال يوسف لساقى الملك — حين علم أنه سينجو ويعود إلى حالته الأولى مع الملك — «أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» نسى فى ذلك الوقت أن يشكو إلى الله ويستغيث به ، وجنح إلى الاعتصام بخلق ؛ فعوقب باللبث . قال عبد العزيز بن عمير الكندى : دخل جبريل على يوسف النبي عليه السلام فى السجن فعرفه يوسف ، فقال : يا أخا المنفزين ! مالى أراك بين الخاطئين ؟! فقال جبريل عليه السلام : يا طاهر [ابن^(١) الطاهرين ! يقرئك

السلام رب العالمين ويقول : أما استجيت إذ استغثت بالآدميين ؟ ! وعزتي ! لأبثنك في السجن بضع سنين ؛ فقال : يا جبريل ! أهو عني راض ؟ قال : نعم ! قال : لا أبالي الساعة . وروى أن جبريل عليه السلام جاءه فعاتبه عن الله تعالى في ذلك وطول مجنحه ، وقال له : يا يوسف ! من خلصك من القتل من أيدي إخوانك ؟ ! قال : الله تعالى ، قال : فن أخرجك من الحب ؟ قال : الله تعالى قال : فمن عصمك من الفاحشة ؟ قال : الله تعالى ، قال : فمن صرف عنك كيد النساء ؟ قال : الله تعالى ، قال : فكيف وثقت بمخلوق وتركت ربك فلم تسأله ؟ ! قال : يا رب كلمة زلت مني ! أسألك يا إله إبراهيم وإسمحق والشيخ يعقوب عليهم السلام أن ترحمني ؛ فقال له جبريل : فإن عقوبتك أن تلبث في السجن بضع سنين . وروى أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قال : «أذكرني عند ربك» ما لبث في السجن بضع سنين" . وقال ابن عباس : عوقب يوسف بطول الحبس بضع سنين لما قال للذي نجا منهما «أذكرني عند ربك» ولو ذكر يوسف ربه لخلصه . وروى إسماعيل بن إبراهيم عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لولا كلمة يوسف — يعني قوله : «أذكرني عند ربك» — ما لبث في السجن ما لبث" قال : ثم يبكي الحسن ويقول : نحن يتزل بنا الأمر فنشكو إلى الناس . وقيل : إن الهاء تعود على الناجي ، فهو الناسي ؛ أي أنسى الشيطان الساق أن يذكر يوسف لربه ، أي لسيدته ؛ وفيه حذف ، أي أنساه الشيطان ذكره لربه ؛ وقد رجع بعض العلماء هذا القول فقال : لولا أن الشيطان أنسى يوسف ذكر الله لما استحق العقاب باللبث في السجن ؛ إذ الناسي غير مؤاخذ . وأجاب أهل القول الأول بأن النسيان قد يكون بمعنى الترك ، فلما ترك ذكر الله ودعاه الشيطان إلى ذلك عوقب ؛ رده عليهم أهل القول الثاني بقوله تعالى : « وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ فَدَلَّ عَلَى أَن النَّاسِ [هو] السَّاقِ لَا يُوسِفُ ؛ مع قوله تعالى : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »^(١) فكيف يصح أن يضاف نسيانه إلى الشيطان ، وليس له على الأنبياء سلطانة ؟ ! قيل : أما

النسيان فلا عصمة للانبياء عنه إلا في وجه واحد، وهو الخبر عن الله تعالى فيما يبلغونه، فإنهم معصومون فيه؛ وإذا وقع منهم النسيان حيث يجوز وقوعه فإنه ينسب إلى الشيطان إطلاقاً، وذلك إنما يكون فيما أخبر الله عنهم، ولا يجوز لنا نحن ذلك فيهم؛ قال صلى الله عليه وسلم: "نسي آدم فنسيت ذريته". وقال: "إنما أنا بشر أنسى كما تنسون". وقد تقدم.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ البضع قطعة من الدهر مختلف فيها؛ قال يعقوب عن أبي زيد: يقال بضع وبضع بفتح الباء وكسرهما، قال أكثرهم: ولا يقال بضع ومائة، وإنما هو إلى التسعين. وقال الهروي: العرب تستعمل البضع فيما بين الثلاث إلى التسع. والبضع والبضعة واحد، ومعناها القطعة من العدد. وحكى أبو عبيدة أنه قال: البضع ما دون نصف العقد، يريد ما بين الواحد إلى أربعة، وهذا ليس بشيء. وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر الصديق رضي الله عنه: "وكم البضع" فقال: ما بين الثلاث إلى السبع، فقال، "أذهب فزائد في الخطر"^(٢). وعلى هذا أكثر المفسرين، أن البضع سبع، حكاه الثعلبي. قال المارودي: وهو قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقُطِرْب. وقال مجاهد: من ثلاث إلى تسع، وقاله الأصمعي. ابن عباس: من ثلاث إلى عشرة. وحكى الزجاج أنه ما بين الثلاث إلى الخمس. قال الفراء: والبضع لا يُذكر إلا مع العشرة والعشرين إلى التسعين، ولا يذكر بعد المائة. وفي المدة التي لبث فيها يوسف مسجوناً ثلاثة أفاويل: أحدها - سبع سنين، قاله ابن جرير وقتادة ووهب بن منبه، قال وهب: أقام أيوب في البلاء سبع سنين، وأقام يوسف في السجن سبع سنين. الثاني - اثنتا عشرة سنة، قاله ابن عباس. الثالث - أربع عشرة

(١) كذا في ع و ك. وهو الذي عليه اللسان. وفي أ و ي: ابن زيد. (٢) الخطر (بالتحريك): الزمن والخط والحديث في شأن مراعاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه لقريش على غلبة الروم؛ وكان المسلمون يحبون غلبة الروم على فارس، لأنهم وإياهم أهل كتاب، وكانت قريش لا تحب ذلك. لأنهم وفارس ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان يبعث، وقد جعل أبو بكر الأجل بينه وبينهم ست سنين على رواية، وثلاث سنين على أخرى. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "أذهب فزائد في الخطر ومادد في الأجل" وكان ذلك قبل تحريم الزمان. راجع صحيح الترمذي في تفسير أول سورة الروم.

سنة، قاله الضحاك . وقال مقاتل عن مجاهد عن ابن عباس قال : مكث يوسف في السجن نحسا وبضعا . رأشتاقه من بضعت الشيء أى قطعته ، فهو قطعة من العدد ، فعاقب الله يوسف بأن حُبس سبع سنين أو تسع سنين بعد الخمس التى مضت ، فالبضع مدة العقوبة لا مدة الحبس كله . قال وهب بن مُنبه : حبس يوسف في السجن سبع سنين ، ومكث أيوب في البلاء سبع سنين ، وعذَّبُ بِحُضْرٍ بِالمسخ سبع سنين . وقال عبد الله بن راشد البصرى عن معبد بن أبى عُرْوبة : إن البضع ما بين الخمس إلى الاثنتى عشرة سنة .

الخامسة - فى هذه الآية دليل على جواز التعلق بالأسباب وإن كان اليقين حاصلًا فإن الأمور بيد مُسَبِّها ، ولكنه جعلها سلسلة ، ورَكَّبَ بعضها على بعض ، فتحرىكها سنة ، والتعويل على المنتهى يقين . والذي يدل على جواز ذلك نسبة ما جرى من النسيان إلى الشيطان كما جرى لموسى فى لقيا الخضر، وهذا بين فتأملوه .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّى أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِى فِى رُءْيَاىَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءْيَاىَ تَعْبِرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّى أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ) لما دنا فرج يوسف عليه السلام رأى الملك رؤياه ، فنزل جبريل فسلم على يوسف وبشّره بالفرج وقال : إن الله مخرجك من سجنك ، وممكنك لك فى الأرض ، يذل لك ملوكها ، ويطيعك جابرتها ، ومعطيك الكلمة العليا على إخوانك ، وذلك بسبب رؤيا رآها الملك ، وهى كيت وكيت ، وتأويلها كذا وكذا ، فما لبث فى السجن أكثر مما رأى الملك الرؤيا حتى خرج ، فجعل الله الرؤيا أولا ليوسف بلاء وشدة ، وجعلها آخرها بشرى ورحمة ، وذلك أن الملك الأكبر الرّيان بن الوليد رأى فى نومه كأنما خرج من نهر يابس سبع بقراتٍ سِمَانٍ ، فى أثرهن سبع عِجَافٍ - أى مهازِيل - وقد أقبلت العِجَافُ على السَّمان فأخذن بأذانهن فأكلنهن ، إلا القرين ، ورأى سبع سنبلات خُضْرٍ قد أقبل

عليهن سبع يابسات فاكلتهن حتى اتين عليهن فلم يبق منهن شيء وهن يابسات، وكذلك البقر كتن عجافا فلم يزد فيهن شيء من اكلتهن السمان، فهالته الرؤيا، فارسل إلى الناس وأهل العلم منهم والبصر بالكهانة والنجامة والعرافة والسحر، وأشراف قومه، فقال : « يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أُنْتُونِي فِي رُؤْيَايَ » فقص عليهم، فقال القوم : « أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ » قال ابن جريح قال لي عطاء : إن أضغاث الأحلام الكاذبة المخطئة من الرؤيا . وقال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : إن الرؤيا منها حق، ومنها أضغاث أحلام، يعنى بها الكاذبة . وقال الهروي : قوله تعالى : « أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ » أى أخلاط أحلام . والضغث فى اللغة الحزمة من الشيء كالقبل والكلا وما أشبههما، أى قالوا : ليست رؤياك بيّنة، والأحلام الرؤيا المخطئة . وقال مجاهد : أضغاث الرؤيا أهاوليها . وقال أبو عبيدة : الأضغاث مالا تأويل له من الرؤيا .

قوله تعالى : « سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ » حذفت الهاء من « سبع » فرقا بين المذكر والمؤنث « سِمَانٍ » من نعت البقرات ، ويجوز فى غير القرآن سبع بقرات سماناً، نعت للسبع، وكذا خضراً، قال القراء: ومثله . « سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا » . وقد مضى فى سورة « البقرة » اشتقاقها ومعناها . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : المعز والبقر إذا دخلت المدينة فإن كانت سمانا فهى سنى رخاء، وإن كانت عجافا كانت شدادا، وإن كانت المدينة مدينة بحر وإبان سفر قدمت سفن على عددها وحالها، وإلا كانت فتناً مترادفة، كأنها وجوه البقر، كما فى الخبر " يشبه بعضها بعضاً " . وفى خبر آخر فى الفتن " كأنها صياصى البقر " يريد لتشابهها، إلا أن تكون صُفراً كلها فإنها أمراض تدخل على الناس، وإن كانت مختلفة الألوان، شبيعة القرون وكان الناس ينفرون منها، أو كأن النار والدخان يخرج من أفواهها فإنه عسكر أو غارة، أو عدو يضرب عليهم، ويترل بساحتهم . وقد تدل البقرة على الزوجة والخادم والغلة والسنة، لما يكون فيها من الولد والغلة والنبات . (يَا كُلُّهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ) من عَجَفَ يَعْجَفُ، على وزن عَظُمَ يَعْظُمُ، وروى عَجَفَ يَعْجَفُ على وزن حَمِدَ يَحْمَدُ .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٠٨ . (٢) راجع ج ١ ص ٢١٦ . (٣) ف ع : اشتقاق البقرة .

(٤) ف ع و : سبن رخاء . (٥) صياصى البقر : فرونها .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ﴾ جمع الرؤيا رؤى : أى أخبرونى بحكم هذه الرؤيا . ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ العبارة مشتقة من عبور النهر، فعنى عَبَرْتُ النهر، بلغت شاطئه، فعابر، الرؤيا يعبر بما يؤول إليه أمرها . واللام فى « للرؤيا » للتبيين، أى إن كنتم تَعْبُرُونَ ، ثم يبين فقال : للرؤيا ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : قَالُوا اضْغَثْ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

فيه مثلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿اضْغَثْ أَحْلَامَ﴾ قال الفراء : ويجوز «اضغاث أحلام» قال النحاس : النصب بعيد، لأن المعنى : لم تر شيئا له تأويل، وإنما هى أضغاث أحلام، أى أخلاط . وواحد الأضغاث ضِغْثٌ ، يقال لكل مختلط من بقل أو حشيش أو غيرها ضِغْثٌ ؛ قال الشاعر :

* كِضْغَتْ حُلْمٌ غُرٌّ مِنْهُ حَالِيهِ *

﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ قال الزجاج : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة ، نفّسوا عن أنفسهم علم ما لا تأويل له ، لا أنهم نفّسوا عن أنفسهم علم التأويل . وقيل : نفّسوا عن أنفسهم علم التعبير . والأضغاث على هذا الجماعات من الرؤيا التى منها صحيحة ومنها باطلة ، ولهذا قال الساقى : «أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ» فعلم أن القوم عجزوا عن التأويل ، لا أنهم آذعوا ألا تأويل لها . وقيل : إنهم لم يقصدوا تفسيراً ، وإنما أرادوا محوها من صدر الملك حتى لا تشغل باله ، وعلى هذا أيضاً فعندهم علم . و «الأحلام» جمع حُلْمٌ ، والحُلْمُ بالضم ما يراه النائم ، تقول منه : حَلَمَ بالفتح وأحلم ، وتقول : حَلَمْتُ بكذا وحلمته ، قال :

حَلَمْتُهَا وَبَنُو رُفَيْدَةٍ دُونَهَا * لَا يَتَعَدَّنْ خِيَالُهَا الْمُحَلَمُ

أصله الأناة، ومنه الحِلْمُ ضد الطيش ؛ فقيل لمسايرى فى النوم حُلْمٌ لأن النوم حالة أناة وسكون ودعة

(١) فى عوى : يخبر . (٢) رفاة : أبوحى من العرب ، يقال لم الرفيدات ؛ كما يقال لآل هبرة

الثانية - في الآية دليل على بطلان قول من يقول : إن الرؤيا على أول ما تعبر ، لأن القوم قالوا : « أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ » ولم تقع كذلك ؛ فإن يوسف فسرها على معنى الجذب والحصب ، فكان كما عبر ، وفيها دليل على فساد أن الرؤيا على رجل طائر ، فإذا عبرت وقعت .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٤٥﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا) يعني ساق الملك . « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » أى بعد حين ، من ابن عباس وغيره ؛ ومنه « إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ » وأصله الجملة من الحين . وقال ابن دُرستويه : ^(٢) والأمة لا تكون الحين إلا على حذف مضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، كأنه قال - والله أعلم - : وادكر بعد حين أمة ، أو بعد زمن أمة ، وما أشبه ذلك ؛ والأمة الجماعة الكثيرة من الناس . قال الأخفش : هو في اللفظ واحد ، وفي المعنى جمع ؛ وكل جنس من الحيوان أمة ؛ وفي الحديث : « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها » .

قوله تعالى : (وَادَّكَرَ) أى تذكر حاجة يوسف ، وهى قوله : « اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ » .
وقرأ ابن عباس - فيما روى عقان عن همام عن قتادة عن عكرمة عنه - « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » .
النحاس : والمعروف من قراءة ابن عباس وعكرمة والضحاك « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » ، بفتح الهمزة وتخفيف الميم ؛ أى بعد نسيان ؛ قال الشاعر :

أَمِهْتُ وَكُنْتُ لَا أَتَنَسَّى حَدِيثًا • كَذَلِكَ الدَّهْرُ يُودِي بِالْعُقُولِ

وعن شبيب بن عزرة الضبعي : « بعد أمة » بفتح الألف وإسكان الميم وهاء خالصة ؛ وهو مثل الأمة ، وهما لغتان ، ومعناها النسيان ؛ ويقال : أمة يامه أمتها إذا نسى ؛ فعلى هذا

(١) راجع ص ٩ من هذا الجزء . (٢) هو عبد الله بن جعفر بن درستويه (بضم الدال والراء) وضبطه

ابن ماكولا (فتحهما) .

«وَأَذْكُرْ بَعْدَ أَمْرِ» ؛ ذكره النحاس ؛ ورجل أمه^(١) ذاهب العقل . قال الجوهري : وأما ما في حديث الزهري «أمه» بمعنى أقر وأعترف فهي لغة غير مشهورة . وقرأ الأزهري العقيلي — «بَعْدَ أَمْرٍ» أى بعد نعمة ؛ أى بعد أن أنعم الله عليه بالنجاة . ثم قيل : نسي الفتي يوسف لقضاء الله تعالى في بقاءه في السجن مدة . وقيل : ما نسي ، ولكنه خاف أن يذكر الملك الذنب الذى بسببه حبس هو والحبّاز ؛ فقله : «وَأَذْكُرْ» أى ذكر وأخبر . قال النحاس : أصل أذْكُرْ أَذْكُرْ أَذْكُرْ ؛ والذال قريبة المخرج من التاء ؛ ولم يحز إدغامها فيها لأن الذال مجهورة ، والتاء مهموسة ، فلو أدغموا ذهب الجهر ، فأبدلوا من موضع التاء حرفا مجهورا وهو الدال ؛ وكان أولى من الطاء لأن الطاء مطبقة ؛ فصار أَذْكُرْ ، فأدغموا الذال في الدال رخاوة الدال ولينها ؛ ثم قال : «أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ» أى أنا أخبركم . وقرأ الحسن «أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ» وقال : كيف ينبهم العليج ؟ ! قال النحاس : ومعنى «أَنبِئُكُمْ» صحيح حسن ؛ أى أنا أخبركم إذا سَأَلْتُ . «فَارْسُلُونِ» خاطب الملك ولكن بلفظ التعظيم ، أو خاطب الملك وأهل مجلسه . «يُوسُفُ» نداء مفرد ، وكذا «الصَّدِيقُ» أى الكثير الصدق . «أَقْتِنَا» أى فارسلوه ، بقاء إلى يوسف فقال : أيها الصديق ! وسأله عن رؤيا الملك . «لَعَلَّ أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ» أى إلى الملك وأصحابه . «لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ» التعبير ، أو «لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ» مكانك من الفضل والعلم فتخرج . ويحتمل أن يريد بالناس الملك وحده تعظيما له .

قوله تعالى : قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾

فيه مستثنات :

الأولى — قوله تعالى : «قَالَ تَزْرَعُونَ» لما أعلمه بالرؤيا جعل يفسرها له ، فقال : السبع من البقرات السماء والسنبلات الخضر سبع سنين مخضبات ؛ وأما البقرات العجاف

(١) في ع : أمه ورواه : ذاهب العقل . والذى في اللسان : أمه الرجل فهو مأموه وهو الذى ليس عقله معه .

(٢) العليج : الكافر من العمى .

والسبلات اليابسات فسمع سنين مجدبات ؛ فذلك قوله : (تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) أى متوالية متتابعة ؛ وهو مصدر على غير المصدر ، لأن معنى « تَزْرَعُونَ » تدأبون كمادتكم فى الزراعة سبع سنين . وقيل : هو حال ؛ أى دائبين . وقيل : سبعة لسبع سنين ، أى دائبة . وحكى أبو حاتم عن يعقوب « دَأْبًا » بتحريك الهمزة ، وكذا روى حفص عن عاصم ، وهما لغتان ، وفيه قولان ، قول أبى حاتم : إنه من دَبَّ . قال النحاس : ولا يعرف أهل اللغة إلا دَأَّبَ . والقول الآخر — إنه حُرِّكَ لأن فيه حرفا من حروف الحلق ؛ قاله الفراء ، قال : وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثانيه فتثقله جائز إذا كان ثانيه همزة ، أو هاء ، أو عينا ، أو غينا ، أو حاء ، أو خاء ؛ وأصله العادة ؛ قال :^(٢)

• كَدَأْبِكَ مِنْ أُمِّ الْحَوِثِ قَبْلَهَا •

وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . (قَدْ حَصَدْتُمْ فَذُرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ) قيل : لئلا ينسوس^(٤) ، وليكون أبقي ؛ وهكذا الأمر فى ديار مصر . (إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ) أى استخرجوا ما تحتاجون إليه بقدر الحاجة ؛ وهذا القول منه أمر ، والأول خبر . ويحتمل أن يكون الأول أيضا أمرا ، وإن كان الأظهر منه الخبر ؛ فيكون معنى : « تَزْرَعُونَ » أى أزرعوا .

الثانية — هذه الآية أصل فى القول بالمصالح الشرعية التى هى حفظ الأديان والنفوس والعقول والأنساب والأموال ؛ فكل ما تضمن تحصيل شئ من هذه الأمور فهو مصلحة ، وكل ما يَفُوت شيئا منها فهو مفسدة ، ودفعه مصلحة ؛ ولا خلاف أن مقصود الشرائع إرشاد الناس إلى مصالحهم الدنيوية ؛ ليحصل لهم التمكن من معرفة الله تعالى وعبادته الموصلتين إلى السعادة الأخروية ، ومراعاة ذلك فضل من الله عز وجل ورحمة رحم بها عباده ، من غير وجوب عليه ، ولا استحقاق ؛ هذا مذهب كافة المحققين من أهل السنة أجمعين ؛ وبسطه فى أصول الفقه .

(١) اللتان « دَأْبًا » بتحريك الهمزة و« دَأْبًا » بسكونها وهى قراءة الجمهور من السبعة كما فى تفسير ابن عطية

(٢) هو أمرؤ القيس ؛ وتسمم البيت : • وحارثها أم الرباب بمأسل •

(٣) راجع ج ٤ ص ٢٢ فا بعد . (٤) كذا فى أروع وك رى .

قوله تعالى : ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴿٤٨﴾

فيه مستلثات :

الأولى - قوله تعالى : (سَبْعٌ شِدَادٌ) يعنى السنين المجديات . (يَأْكُلْنَ) مجاز ، والمعنى يأكل أهلهم . (مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) أى ما أذخرتم لأجلهم ؛ ونحوه قول القائل : نهارك يا مغرور سهو وغفلة . وَلَيْكَ نَوْمٌ وَالرَّدَى لَكَ لَازِمٌ

والنهار لا يسهو ، والليل لا ينام ، وإنما يسهى فى النهار ، وينام فى الليل . وحكى زيد ابن أسلم عن أبيه : أن يوسف كان يضع طعام الاثنين فيقرّبه إلى رجل واحد فياكل بعضه ، حتى إذا كان يوم قرّبه له فأكله كله ؛ فقال يوسف : هذا أول يوم من السبع الشداد . (إِلَّا قَلِيلًا) نصب على الاستثناء . (مِمَّا تَحْصِنُونَ) أى مما تحبسون لتزرعوا ؛ لأن فى استبقاء البذر تحصين الأفوات . وقال أبو عبيدة : تحرزون . وقال قتادة : «تَحْصِنُونَ» تذخرون ، والمعنى واحد ، وهو يدل على جواز احتكار الطعام إلى وقت الحاجة .^(١)

الثانية - هذه الآية أصل فى صحة رؤيا الكافر ، وأنها تُخرج على حسب ما ولى ، لا سيما إذا تعلق بمؤمن ؛ فكيف إذا كانت آية لنبى ، ومعجزة لرسول ، وتصديقا لمصطفى للتبليغ ، وحجة للواسطة بين الله - جل جلاله - و [بين] عباده .^(٢)

قوله تعالى : ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصُرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ) هذا خبر من يوسف عليه السلام عما لم يكن فى رؤيا الملك ، ولكنه من علم الغيب الذى آناه الله . قال قتادة : زاده الله عِلْمَ سَنَةِ لَمْ يَسْأَلُوهُ

(١) هذا فيه نظران كان المراد الغلاء ؛ لما روى عنه عليه الصلاة والسلام " من احتكر حكرة يريد أن يبل بها على المسلمين فهو خاطئ . وقد برئت منه ذمة الله ورسوله " رواه أحمد والحاكم عن أبي هريرة فى روايات فى النهى عن الاحتكار . (٢) من ع .

عنها إظهارا لفضله ، وإعلاما لمكانه من العلم وبمعرفته . (فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ) من الإغاثة أو الغوث ؛ غَوَّثَ الرجل قال واغوثاه ، والأسم الغوث والغوث والغوث ، واستغاثني فلان فأغثته ، والأسم الغياث ؛ صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . والغيث المطر ؛ وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها ؛ وغاث الله البلادَ يَغِيثُها غَيَاثًا ، وَغِيَّتْ الأرضُ تُغَاثُ غَيَاثًا ، فهى أرض مَغِيثَةٌ وَمَغْيُوثَةٌ ؛ فعنى « يُغَاثُ النَّاسُ » يُمَطَّرُونَ . (وَفِيهِ يَعْصُرُونَ) قال ابن عباس : يعصرون الأعناب والدهن ؛ ذكره البخارى . وروى حجاج عن ابن جريح قال : يعصرون العنب نحرًا والسمسم دهنًا ، والزيتون زيتًا . وقيل : أراد لب الألبان لكثرتها ؛ وبدل ذلك على كثرة النبات . وقيل : « يَعْصِرُونَ » أى يَجْبُونَ ؛ وهو من العَصْرَة ، وهى المنجاة . قال أبو عبيدة : والعَصْرُ بالتحريك المَلْجَأُ والمنجاة ، وكذلك العَصْرَة ؛ قال أبو زيد ^(١) :

صَادِيًا يَسْتَيْثُ غَيْرُ مُغَاثٍ وَلَقَدْ كَانَ عَصْرَةَ الْمَنْجُودِ

وَالْمَنْجُودُ الْفَزَعُ . واعتصرتُ بفلان وتعمرتُ أى التجأت إليه . قال أبو الغوث : « يَعْصِرُونَ » يَسْتَيْثُونَ ؛ وهو من عصر العنب . واعتصرت ماله أى استخرجته من يده . وقرأ عيسى « تُعْصِرُونَ » بضم التاء وفتح الصاد ، ومعناه : تُمَطَّرُونَ ؛ من قول [الله] ^(٢) : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا » ^(٣) وكذلك معنى « تُعْصِرُونَ » بضم التاء وكسر الصاد ، فيمن قرأه كذلك .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ ^ط فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ^{١١٠} قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلَيْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ اكْفَنْ حَضْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ^(١١١)

(١) قاله في رثاء ابن أخته وكان مات عطشًا في طريق مكة . (٢) من ع . (٣) راجع ١٩ ص ١٦٩ .

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ) أى فذهب الرسول فأخبر الملك ، فقال : أتتوني به . (فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ) أى يأمره بالخروج قال : (أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ) أى حال النسوة . (اللَّائِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) فابى أن يخرج إلا أن تصح براءته [عند] الملك ^(١) مما قُتِفَ به ، وأنه حبس بلا جرم . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الكريم ابن الكريم [ابن الكريم] يوسف بن يعقوب بن إسحق ابن إبراهيم - قال - ولو لبثت في السجن ما لبثت ثم جاءني الرسول أجبت - ثم قرأ - " فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّائِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ " - قال - ورحمة الله على لوط لقد كان يأوى إلى ركن شديد [إذ قال " لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ "] فابعث الله من بعده نبيا إلا في ذروة من قومه " . وروى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يرحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعى ونحن أحق من إبراهيم إذ قال له " أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالِ بِلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي " . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " يرحم الله أنسـى يوسف لقد كان صابرا حليما ولو لبثت في السجن ما لبثته أجبت الداعى ولم أتمس العُذْر " . وروى نحو هذا الحديث من طريق عبد الرحمن بن القاسم ^(٢) صاحب مالك ، في كتاب التفسير من صحيح البخارى ، وليس لأبن القاسم في الديوان غيره . وفي رواية الطبري " يرحم الله يوسف لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل إلى - لخرجت مريضا أن كان حليما ذا أناة " . وقال صلى الله عليه وسلم : " لقد عجبنا من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات لو كنت مكانه لما أخبرتهم حتى اشترط أن يخرجوني ولقد عجبنا منه حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ^(٣) " . قال ابن عطية : كان هذا الفعل من يوسف عليه السلام أناة وصبرا ، وطلبا لبراءة الساحة ، وذلك أنه

(١) الزيادة عن صحيح الترمذى .

(٢) من ع . وفي أوله : ذلك .

(٣) الحديث في تفسير الطبري يختلف في اللفظ عما هنا .

(٣) كما في ع وكوى .

— فيما روى — خشي أن يخرج وينال من الملك مرتبة ويسكت عن أمر ذنبه صفحا فيراه الناس بتلك العين أبدا ويقولون : هذا الذي راود امرأة مولاة ، فأراد يوسف عليه السلام أن يبين براءته ، ويحقق مترثه من العفة والخير ، وحينئذ يخرج للإحطاء والمنزلة ؛ فلهذا قال للرسول : أرجع إلى ربك. وقل له ما بال النسوة ، ومقصد يوسف عليه السلام إنما كان : وقل له يستقصي عن ذنبي ، وينظر في أمرى هل سيجتنب بحق أو يظلم ؛ ونكّب عن أمراء العزيز حُسن عشرة ، ورعاية لذيّمام الملك العزيز له . فإن قيل : كيف مدح النبي صلى الله عليه وسلم يوسف بالصبر والأناة وترك المبادرة إلى الخروج ، ثم هو يذهب بنفسه عن حالة قد مدح بها غيره ؟ فالوجه في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أخذ لنفسه وجهها آخر من الرأي ، له جهة أيضا من الجودة ؛ يقول : لو كنت أنا لبادرت بالخروج ، ثم حاولت بيان عذري بعد ذلك ؛ وذلك أن هذه القصص والنوازل هي معترضة لأن يقتدى الناس بها إلى يوم القيامة ؛ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل الناس على الأحزم من الأمور ؛ وذلك أن ترك الحزم في مثل هذه النازلة ، التارك فرصة الخروج من مثل ذلك السجن ، ربما نتج له البقاء في سجنه ، وانصرفت نفس مخرجه عنه ، وإن كان يوسف عليه السلام أمن من ذلك بعلمه من الله ، فغيره من الناس لا يأمن ذلك ؛ فالحالة التي ذهب النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه إليها حالة حزم ، وما فعله يوسف عليه السلام صبر عظيم وجلد .

قوله تعالى : (فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ) ذكر النساء جملة ليدخل فيهن امرأة العزيز مدخل العموم بالتلويح حتى لا يقع عليها تصريح ؛ وذلك حُسن عشرة وأدب ؛ وفي الكلام محذوف ، أى فاسأله أن يتعزف ما بال النسوة . قال ابن عباس : فأرسل الملك إلى النسوة وإلى امرأة العزيز . وكان قد مات العزيز . فدعاهن (فَقَالَ مَا خَطْبُكُنَّ) أى ما شأنكن . (إِذْ رَاوَدَتْهُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ) وذلك أن كل واحدة منهن كلمت يوسف في حق نفسها ، على ما تقدّم ، أو أراد قول كل واحدة قد ظلمت امرأة العزيز ، فكان ذلك مرادة منهن . (قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ) أى معاذ الله . (مَا عَلَيْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ) أى زنى . (قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ) لما رأت إقرارهن ببراءة يوسف ، وخافت أن يشهدن عليها إن أنكرت أقرت

هى أيضا، وكان ذلك لطفًا من الله بيوسف . و « حَصَّصَ الْحَقُّ » أى تَبَيَّنَ وظهر ؛ وأصله حَصَصَ ، قَبِلَ : حَصَّصَ ؛ كما قال : كَبَّكُوا فى كَبِوا ، وكفكف فى كفف ؛ قاله الزجاج وغيره . وأصل الحَصَّ استئصال الشيء ؛ يقال : حَصَّ شعره إذا استأصله جَرًّا ؛ قال أبو القيس بن الأسَلْتِ :

قَدْ حَصَّتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَقَا أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاجٍ ^(١)
وَسَنَّةٌ حَصَّاءُ أَى جَرْدَاءُ لَا خَيْرَ فِيهَا ، قال جرير :

يَاوَى إِلَيْكُمْ بَلَا مِنْ وَلَا يَحْجِدُ مَنْ سَاقَهُ السَّنَةُ الْحَصَّاءُ وَالذَّبُّ

كأنه أراد أن يقول : والضعف ، وهى السنة المجردة ؛ فوضع الذَّبُّ موضعه لأجل القافية ؛ فعنى « حَصَّصَ الْحَقُّ » أى آتَقَطَعَ عن الباطل بظهوره وثباته ؛ قال :

أَلَا مُبْلَغٌ عَنِّي خِدَاشًا فَإِنَّهُ كَذُوبٌ إِذَا مَا حَصَّصَ الْحَقُّ ظَالِمُ

وقيل : هو مشتق من الحِصَّة ؛ فالمعنى : بَانت حِصَّةُ الْحَقِّ مِنْ حِصَّةِ الْبَاطِلِ . وقال مجاهد وقتادة : وأصله مأخوذ من قولهم ؛ حَصَّ شَعْرُهُ إِذَا اسْتَأْصَلَ قِطْعَةً ؛ ومنه الحِصَّةُ مِنَ الْأَرْضِ إِذَا قُطِعَتْ مِنْهَا . وَالْحِصْصُ بِالْكَسْرِ التُّرَابُ وَالْمِجَارَةُ ؛ ذكره الجوهري . ﴿ أَنَا رَأَوْدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ وهذا القول منها — وإن لم يكن سأل عنه — إظهار لتوبتها وتحقيق لصدق يوسف وكرامته ؛ لأن إقرار المقر على نفسه أقوى من الشهادة عليه ؛ فجمع الله تعالى ليوسف لإظهار صدقه الشهادة والإقرار ، حتى لا يخامر نفسه ظَنٌّ ، ولا يخالطها شك . وشددت التَّوْبَةَ فى « خَطْبُكُنَّ » و « رَأَوْدَتُنَّ » لأنها بمنزلة الميم والواو فى المذكور .

قوله تعالى : ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنِّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴾ آخلف فيمن قاله ، فقيل : هو من قول امرأة العزيز ، وهو متصل بقولها : « أَلَا نَحْصَحُصَ الْحَقُّ » أى أقررت بالصدق ليعلم أنى لم أخنه بالغيب ^(١) أى بالكذب عليه ، ولم أذكره بسوء وهو غائب ، بل صدقت وحدت ^(٢) عن الخيانة ؛ ثم قالت : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » بل أنا راودته ؛ وعلى هذا هى كانت مقززة بالصانع ، ولهذا قالت : « إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » . وقيل : هو من قول يوسف ؛ أى قال يوسف : ذلك الأمر الذى فعلته ، من رد الرسول « لِيَعْلَمَ » العزيز « أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » قاله الحسن وقتادة وغيرهما . ومعنى « بالغيب » وهو غائب . وإنما قال يوسف ذلك بحضرة الملك ، وقال : « لِيَعْلَمَ » على الغائب توقيرا للملك . وقيل : قاله إذ عاد إليه الرسول وهو فى السجن بعد ؛ قال ابن عباس : جاء الرسول إلى يوسف عليه السلام بالخبر وجبريل معه يحدثه ؛ فقال يوسف : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ » أى لم أخن سيدي بالغيب ؛ فقال له جبريل عليه السلام : يا يوسف ! ولأحين حَلَّتْ الإِزَارُ ، وجلست مجلس الرجل من المرأة ؟ فقال يوسف : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » الآية . وقال السدى : إنما قالت له امرأة العزيز ولأحين حَلَّتْ سراويلك يا يوسف ؟ فقال يوسف : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » . وقيل : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ » من قول العزيز ؛ أى ذلك ليعلم يوسف أنى لم أخنه بالغيب ، وأنى لم أغفل عن مجازاته على أمانته . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ ﴾ معناه : أن الله لا يهدي الخائنين بكيدهم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ﴾ قيل : هو من قول المرأة . وقال القشيري : فالظاهر أن قوله : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ » وقوله : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » من قول يوسف .

قلت : إذا احتمل أن يكون من قول المرأة فالقول به أولى حتى نبرئ يوسف من حل الإزار والسراويل ؛ وإذا قدرناه من قول يوسف فيكون مما خطر بقلبه ، على ما قدمناه من القول المختار فى قوله : « وَهَمَّ بِهَا » . قال أبو بكر الأنباري : من الناس من يقول : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » إلى قوله : « إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » من كلام امرأة العزيز ؛

لأنه متصل بقولها : « أَنَا رَأَوْدُهُ عَنْ نَفْسِي وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ » وهذا مذهب الذين ينفون
 الهم عن يوسف عليه السلام ؛ فمن بنى على قولهم قال : من قوله : « قَالَتْ أَمْرَأَةُ الْعَزِيزِ » إلى
 قوله : « إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » كلام متصل بعبئه ببعض ، ولا يكون فيه وقف تام على
 حقيقة ؛ ولستأ نختار هذا القول ولا نذهب إليه . وقال الحسن : لما قال يوسف « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ
 أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » كره نبي الله أن يكون قد زكى نفسه فقال : « وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي » لأن تركية^(١)
 النفس مذمومة ؛ قال الله تعالى : « فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ » وقد بيناه في « النساء » . وقيل :
 هو من قول العزيز ؛ أي وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف . (إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ)
 أي مشبهة له . (إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) في موضع نصب بالاستثناء ؛ و « ما » بمعنى من ؛
 أي إلا من رحم ربي فعصمه ؛ و « ما » بمعنى من كثير ؛ قال الله تعالى : « فَاتَّكِحُوا مَا طَابَ
 لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ » وهو استثناء منقطع ، لأنه استثناء المرحوم بالعصمة من النفس الأمارة^(٢)
 بالسوء ؛ وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما تقولون في صاحب لكم إن
 أنتم أكرمتموه وأطعمتموه وكسوتموه أفضى بكم إلى شر غاية وإن أهتموه وأعريتموه
 وأجتموه أفضى بكم إلى خير غاية » قالوا : يا رسول الله ! هذا شر صاحب في الأرض .
 قال : « فوالذي نفسي بيده إنها لنفوسكم التي بين جنوبكم » .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ استَخْلَصَهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ
 قَالَ إِنَّكَ آلِيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ استَخْلَصَهُ لِنَفْسِي) لما ثبت للملك براءته مما أُسبب
 إليه ؛ وتحقق في القصة أمانته ، وفهم أيضا صبره وجلده عظمت منزلته عنده ، وتيقن حسن
 خلاله قال : « أَتُؤْتِنِي بِهِ استَخْلَصَهُ لِنَفْسِي » فانظر إلى قول الملك أولا - حين تحقق علمه -
 « أَتُؤْتِنِي بِهِ » فقط ، فلما فعل يوسف ما فعل ثانيا قال : « أَتُؤْتِنِي بِهِ استَخْلَصَهُ لِنَفْسِي »
 وروى عن وهب بن منبه قال : لما دُعي يوسف وقف بالباب فقال : حسبي ربي من خلقه ،

عزَّ جاره وجلَّ ثناؤه ولا إلهَ غيره . ثم دخل فلما نظر إليه الملك نزل عن سريره فخرَّ له ساجداً ؛
ثم أقعده الملك معه على سريره فقال . « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أُمِينٌ » . « قَالَ » له يوسف :
« أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ » للخزائن « عَلِيمٌ » بوجوه تصرفاتها . وقيل : حافظ
للحساب ، عليم بالألسن . وفي الخبر : « يرحم الله أحمى يوسف لو لم يقل أجعلني على خزائن الأرض
لاستعمله من ساعته ولكن أئز ذلك سنة » . وقيل : إنما تأخر تملكه إلى سنة لأنه لم يقل
إن شاء الله . وقد قيل في هذه القصة : إن يوسف عليه السلام لما دخل على الملك قال :
اللهم إني أسألك بخيرك من خيره ، وأعوذ بك من شره وشر غيره ؛ ثم سلم على الملك بالعربية
فقال : ما هذا اللسان ؟ قال : هذا لسان عمي إسماعيل ، ثم دعا [له]^(١) بالعبرانية فقال : ما هذا
اللسان ؟ قال : لسان آباءى إبراهيم وإسمحق ويعقوب ؛ وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً ،
فكلما [تكلم الملك]^(٢) بلسان أجابه يوسف بذلك اللسان ، فأعجب الملك أمره ، وكان يوسف
إذ ذاك ابن ثلاثين سنة ؛ ثم أجلسه على سريره وقال : أحب أن أسمع منك رؤياى ، قال
يوسف : نعم أيها الملك ! رأيت سبع بقرات سمانٍ شُهبا غراً حساناً ، كشف لك عنهن النيل
فطلعن عليك من شاطئه تشخب أخلافها لبناً ؛ فبينما أنت تنظر إليهن وتتعجب من حسنهن
إذ نضب النيل فغار ماؤه ، وبدا أسه^(٣) ، فخرج من حتمه ووحله سبع بقرات عجاف شعث
غبر مقلصات البطون ، ليس لهن ضرور ولا أخلاف ، لهن أنياب وأضراس ، وأكف
كأ كف الكلاب ونراطم نكراطيم السباع ، فاختلطن بالسمان فافترسنهن آقراس السباع ،
فاكلن لحومهن ، ومرتفن جلودهن ، وحططن عظامهن ، ومشمشن مخنهن ؛ فبينما أنت تنظر
وتتعجب كيف غلبنهن وهن مهازيل ! ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن !
إذا بسبع سنابل خضر طريبات ناعمات مملئات حبا وماء ، وإلى جانبهن سبع يابسات ليس
فيهن ماء ولا خضرة في منبت واحد ، عروقهن في الثرى والماء ، فبينما أنت تقول في نفسك :
أى شيء هذا ؟ ! هؤلاء خضر مثمرات ، وهؤلاء سود يابسات ، والمنبت واحد ، وأصولهن

(١) من عوى . (٢) مزع . (٣) تشخب : تسيل . (٤) في عوى : يسه .

في الماء، إذ هبَّت ريح فذرت الأوراق من اليابسات السود على الخضر المثمرات، فأشملت
 فيهن النار فأحرقتهن؛ فصرن سودا مقبرات؛ فالتبَّت مذعورا أيها الملك؛ فقال الملك:
 والله ما شأن هذه الرؤيا وإن كان عجا بأعجب مما سمعتُ منك! فما ترى في رؤياي^(١)
 أيها الصديق؟ فقال يوسف: أرى أن تجمع الطعام، وتزرع زرعاً كثيراً في هذه السنين المخصبة؛
 فإنك لو زرعت على حجر أو مدر لنبت، وأظهر الله فيه الثمأ والبركة، ثم ترفع الزرع في قصبه
 وسنبله تبني له المخازن العظام؛ فيكون القصب والسنبل علَقاً للدواب، وجبه للناس، وتأمّر^(٢)
 الناس فيرفعون من طعامهم إلى أمراءك الخمس؛ فيكفيك من الطعام الذي جمعته لأهل مصر
 ومن حولها، ويأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك، ويجمع عندك من الكنوز ما لم يجمع
 لأحد قبلك؛ فقال الملك: ومن لي بتدير هذه الأمور؟ ولو جمعت أهل مصر جميعاً
 ما أطاقوا، ولم يكونوا فيه أمناء؛ فقال يوسف عليه السلام [عند ذلك]:^(٣) « أَجْعَلْنِي عَلَى
 خَزَائِنِ الْأَرْضِ » أي على خزائن أرضك؛ وهي جمع خزانة؛ ودخلت الألف واللام عوضاً
 من الإضافة، كقول النابغة:

لَهُمْ شَيْئَةٌ لَمْ يُعْطِهَا اللَّهُ غَيْرَهُمْ * مِنَ الْجُودِ وَالْأَحْلَامِ غَيْرُكَوَادِبِ

قوله تعالى: (أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي) جزم لأنه جواب الأمر؛ وهذا يدل على أن قوله:
 « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » جرى في السجن. ويحتمل أنه جرى عند الملك، ثم قال
 في مجلس آخر: « أَتُؤَيِّنُنِي بِهِ » تأكيداً « أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي » أي أجعله خالصاً لنفسي،
 أفوض إليه أمر مملكتي؛ فذهبوا بغاءوا به؛ ودل على هذا (فَلَبَّاسَ كَلِمَةٍ) أي كلم الملك
 يوسف، وسأله عن الرؤيا فأجاب يوسف؛ فـ (قَالَ) الملك: (إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ
 أَمِينٌ) أي متمكن نافذ القول، « أَمِينٌ » لا تخاف غدراً.

قوله تعالى: قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي خَفِيفٌ عَلَيْهِمْ (١٠٠)

(١) ف: ع: فارتى في هذه الرؤيا. (٢) ف: ع: العظمى. (٣) كذا في ع وى ذلك: هو بيت
 كثير يجمع فيه طعام السلطان. وهي مخازن الحبوب اليوم. وى أوح: أمراءك. (٤) من ع وى.

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ﴾ قال سعيد بن منصور : سمعت مالك بن أنس يقول : مصر خزانة الأرض ؛ أما سمعت إلى قوله : « أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ » أى على حفظها ، نخفف المضاف . ﴿ إِنِّي حَفِظْتُ ﴾ لما وُلِّيت ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بأمره . وفى التفسير : إني حاسب كاتب ؛ وأنه أول من كتب فى القراطيس . وقيل : « حَفِظْتُ » لتقدير الأقوات « عَلِيمٌ » بسنى المجاعات . قال جُوَيْر عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رحم الله أنى يوسف لو لم يقل أجعلنى على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكن أخر ذلك عنه سنة " . قال ابن عباس : لما انصرفت السنة من يوم سأل الإمارة دعاه الملك فتوجه ورَّذاه ^(١) بسيفه ، ووضع له سريرا من ذهب ، مكلَّلا بالذر والياقوت ، وضرب عليه حلَّة من إستبرق ؛ وكان طول السرير ثلاثين ذراعا وعرضه عشرة أذرع ، عليه ثلاثون فراشا وستون مِرْفَقَةً ^(٢) ، ثم أمره أن يخرج ، فخرج متوجا ، لونه كالثلج ، ووجهه كالقمر ؛ يرى الناظر وجهه من صفاء لون وجهه ، بخرس على السرور ودانت له الملوك ، ودخل الملك بيته مع نسائه ، وفوض إليه أمر مصر ، وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه . قال ابن زيد : كان لفرعون ملك مصر خزائن كثيرة غير الطعام ، فسلم سلطانه كله إليه ، وهلك قطفير تلك الليالى ، فزوج الملك يوسف راعيل امرأة العزيز ، فلما دخل عليها قال : أليس هذا خيرا مما كنت تريدين ؟ ! فقالت : أيها الصديق لا تلمنى ؛ فإنى كنت امرأة حمساء ناعمة كما ترى ، وكان صاحبي لا يأتى النساء ، وكنت كما جعلك الله من الحسن فقلبتى نفسى . فوجدها يوسف عذراء فأصابها فولدت له رجلين : إفرائيم بن يوسف ، ومنشا بن يوسف . وقال وهب بن منبه : إنما كان تزويجه زليخاء امرأة العزيز بين دخلت الإخوة ، وذلك أن زليخاء مات زوجها ويوسف فى السجن ، وذهب مالها وعمى بصرها بكاء على يوسف ، فصارت تتكفَّف الناس ؛ فمنهم من يرحمها ومنهم من لا يرحمها ،

(١) رداه بسيفه : قلده به .

(٢) المِرْفَقَةُ (بالكسر) : المتكا والهدنة .

وكان يوسف يركب في كل أسبوع مرة في موكب زُهاء مائة ألف من عظماء قومه ، فقيل لها : لو تعرضت له لعله يسعفك بشئ ، ثم قيل لها : لا تفعل ، فربما ذكر بعض ما كان منك من المراودة والسجن فيسيء إليك ، فقالت : أنا أعلم بِخُلُقِ جِيبِي مِنْكُمْ ، ثم تركته حتى إذا ركب في موكبه ، [قَامَتْ ^(١)] فنادت بأعلى صوتها : سبحان من يعمل الملوك عبيدا بمحضيتهم ، وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم ، فقال يوسف : ما هذه ؟ فأتوا بها ، فقالت : أنا التي كنت أخدمك على صدور قدمي ، وأرجل جُمَّتِكَ بِيَدِي ، وتربيت في بيتي ، وأكرمت مثواك ، لكن فرط ما فرط من جهلي وعُتْوِي فذقت وبال أمرى ، فذهب مالي ، وتضعض ركني ، وطال ذلّي ، وعَمِيَ بصري ، وبعد ما كنت مغبوبة أهل مصر صرت مرحومة بهم ، أتكفّف الناس ، فنههم من يرحمني ، ومنهم من لا يرحمني ، وهذا جزاء المفسدين ؛ فبكى يوسف بكاء شديدا ، ثم قال لها : هل بقيت تجدين مما كان في نفسك من حبك لي شيئا ؟ فقالت : والله لنظرة إلى وجهك أحب إلى من الدنيا بخذا فيرها ، لكن ناولني صدر سوطك ، فناولها فوضعت على صدرها ، فوجد للسوط في يده اضطرابا وارتعاشا من خفقان قلبها ، فبكى ثم مضى إلى منزله فأرسل إليها رسولا : إن كنتِ أَيْمًا تزوّجناك ، وإن كنتِ ذات بعل أغنياناك ، فقالت للرسول : أعوذ بالله أن يستهزئ بي الملك ! لم يُرِدْنِي أيام شبابي وغناي ومالي وعزّي أفيريدني اليوم وأنا عجوز عمياء فقيرة ؟ فأعلمه الرسول بمقالتها ، فلما ركب في الأسبوع الثاني تعرضت له ، فقال لها : ألم يبلغك الرسول ؟ فقالت : قد أخبرتك أن نظرة واحدة إلى وجهك أحب إلى من الدنيا وما فيها ، فأمر بها فأصلح من شأنها وهيئت ، ثم زُتْ إليه ، فقام يوسف يصلي ويدعو الله ، وقامت وراءه ، فسأل الله تعالى أن يعيد إليها شبابها وجمالها وبصرها ، فردّ الله عليها شبابها وجمالها وبصرها حتى عادت أحسن ما كانت يوم راودته ، إكراما ليوسف عليه السلام لما عَفَّ عن محارم الله ، فأصابها فإذا هي عذراء ، فسألها ، فقالت : يا نبي الله إن زوجي كان عَيْنًا لا يَأْتِي النساء ، وكنت أنت من الحسن والجمال بما لا يوصف ؛ قال : فعاشا في حَفْضٍ عَيْشٍ ^(٢) ، في كل يوم يحمد الله لها خيرا ، وولدت له ولدين ؛ إفرائيم ومنشا . وفيما روى

(١) من ع ، ك ، ي . (٢) في ع : أقدمك على صدور قومي . (٣) خفض عيش : في سعة وراحة .

أن الله تعالى أتى في قلب يوسف من محبتها أضعاف ما كان في قلبها . فقال لها : ما شأنك لا تخمينتي كما كنت في أول مرة ؟ فقالت [له] : لما دقت محبة الله تعالى شغلتني ذلك عن كل شيء .

الثانية - قال بعض أهل العلم : في هذه الآية ما يبيح للرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر ، والسلطان الكافر ، بشرط أن يعلم أنه يفرض إليه في فعل لا يعارضه فيه ، فيصلح منه ما شاء ؛ وأما إذا كان عمله بحسب اختيار الفاجر وشهوته وبقوره فلا يجوز ذلك . وقال قوم : إن هذا كان ليوسف خاصة ، وهذا اليوم غير جائز ؛ والأول أولى إذا كان على الشرط الذي ذكرناه . والله أعلم . قال الماوردي : فإن كان المولى ظالماً فقد اختلف الناس في جواز الولاية من قبله على قولين : أحدهما - جوازها إذا عمل بالحق فيما تقلده ؛ لأن يوسف ولى من قبل فرعون ، ولأن الاعتبار في حقه بفعله لا بفعل غيره . الثاني - أنه لا يجوز ذلك ؛ لما فيه من تولى الظالمين بالمعونة لهم ، وتركيتهم بتقلد أعمالهم ؛ فأجاب من ذهب إلى هذا المذهب عن ولاية يوسف من قبل فرعون بجوابين : أحدهما - أن فرعون يوسف كان صالحاً ، وإنما الطاغى فرعون موسى . الثاني - أنه نظر في أملاكه دون أعماله ، فزالته عنه التبعة فيه . قال الماوردي : والأصح من إطلاق هذين القولين أن يفصل ما يتولاه من جهة الظالم على ثلاثة أقسام : أحدها - ما يجوز لأهله فعله من غير اجتهاد في تنفيذه كالصدقات والزكوات ، فيجوز توليه من جهة الظالم ، لأن النص على مستحقه قد أغنى عن الاجتهاد فيه ، وجواز تفرد أربابه به قد أغنى عن التقليد . والقسم الثاني - ما لا يجوز أن يتنذروا به ويلزم الاجتهاد في مصرفه كأموال الفئء ، فلا يجوز توليه من جهة الظالم ؛ لأنه يتصرف بغير حق ، ويمتهد فيما لا يستحق . والقسم الثالث - ما يجوز أن يتولاه لأهله ، والاجتهاد فيه مدخل كالقضايا والأحكام ، فمقد التقليد محلول ، فإن كان النظر تنفيذاً للحكم بين مراضين ، ونوسطا بين مجبورين جاز ، وإن كان لإلزام إجبار لم يحز .

الثالثة - ودلت الآية أيضاً على جواز أن يخاطب الإنسان عملاً يكون له أهلاً ، فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الرحمن بن سُمرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :

” يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكُنت إليها وإن أُعطيتا عن غير مسألة أعنت عليها“ . وعن أبي بُرْدَةَ قال قال أبو موسى: أقبلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعي رجلان من الأشعريين، أحدهما عن يميني والآخر عن يساري، فكلاهما سأل العمل، والنبي صلى الله عليه وسلم يستاك، فقال: ”ما تقول يا أبا موسى — أو يا عبد الله بن قيس —“ قال قلت: والذي بعثك بالحق ما أظلماني على ما في أنفسهما، وما شعرت أنهما يطلبان العمل، قال: وكأني أنظر إلى سواكما تحت شفته وقد قلصت، فقال: ”لن — أو — لانستعمل على عملنا من أراد“ وذكر الحديث؛ نرجه مسلم أيضا وغيره؛ فالجواب: أولا — أن يوسف عليه السلام إنما طلب الولاية لأنه علم أنه لا أحد يقوم مقامه في العدل والإصلاح وتوصيل الفقراء إلى حقوقهم فرأى أن ذلك فرض متعين عليه فإنه لم يكن هناك غيره، وهكذا الحكم اليوم، لو علم إنسان من نفسه أنه يقوم بالحق في القضاء أو الحسبة ولم يكن هناك من يصلح ولا يقوم مقامه لتعين ذلك عليه، ووجب أن يتولّاها ويسأل ذلك، ويخبر بصفاته التي يستحقها به من العلم والكفاية وغير ذلك، كما قال يوسف عليه السلام، فاما لو كان هناك من يقوم بها ويصلح لها وعلم بذلك فالأولى ألا يطلب؛ لقوله عليه السلام لعبد الرحمن: ”لا تسأل الإمارة“ [وأیضا^(٢)] فإن في سؤالها والحرص عليها مع العلم بكثرة آفاتها وصعوبة التخلص منها دليل على أنه يطلبها لنفسه ولأغراضه، ومن كان هكذا يوشك أن تغلب عليه نفسه فيهلك؛ وهذا معنى قوله عليه السلام: ”وكل إليها“ ومن أباها لعلمه بآفاتها، ولخوفه من التصغير في حقوقها فتر منها، ثم إن أبطل بها فيرجى له التخلص منها، وهو معنى قوله: ”إعين عليها“. الثاني — أنه لم يقل: إني حبيب كريم، وإن كان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”الكريم ابن الكريم ابن الكريم [ابن الكريم]^(٣) يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم“ ولا قال: إني جليل ملبع، إنما قال: «إِنِّي حَفِیْظٌ عَلِیْمٌ» فسألها بالحفظ والعلم، لا بالنسب والجمال. الثالث — إنما قال ذلك عند من لا يعرفه فأراد تعريف نفسه، وصار ذلك مستثنى

من قوله تعالى : « فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ » . الرابع - أنه رأى ذلك فرضا متعينا عليه ؛ لأنه لم يكن هناك غيره ، وهو الأظهر ، والله أعلم . [الرابعة ^(١١)] ودلت الآية أيضا على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بما فيه من علم وفضل ؛ قال الماوردي : وليس هذا على الإطلاق في عموم الصفات ، ولكنه مخصوص فيما آقترن بوصله ، أو تعلق بظاهر من مكسب ، ومنوع منه فيما سواه ، لما فيه من تركية ومראה ، ولو ميزه الفاضل عنه لكان أليق بفضله ؛ فإن يوسف دعت الضرورة إليه لما سبق من حاله ، ولما يرجو من الظفر بأهله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جُرْ الْأَخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ) أى ومثل هذا الإنعام الذى أنعمنا عليه فى تقريبه إلى قلب الملك ، وإنجائه من السجن مكأله فى الأرض ؛ [أى] أقدرناه على ما يريد . وقال اليك الطبرى قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » دليل على إجازة الحيلة فى التوصل إلى المباح ، وما فيه النبطة والصلاح ، واستخراج الحقوق ، ومثله قوله تعالى : « وَخُذْ بِكَ يَافَا زُيْطًا فَاصْرُبْ بِهِ وَلَا تُنَحِّسْ » ^(١٢) وحديث أبى سعيد الخدرى ^(١٣) فى عامل خير ، والذى آذاه من التجبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما قاله .

قلت : وهذا مردود على ما يأتى . يقال : مكأه ومكأله ، قال الله تعالى : « مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْكِّنْ لَهُمْ » ^(١٤) . قال الطبرى : استخلف الملك الأكبر الوليد بن الریان يوسف على عمل إطفير وعزله ؛ قال مجاهد : وأسلم على يديه . قال ابن عباس : ملكه بعد ستة

(١) مزع ، ك ، ي . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢١٢ . (٣) الحديث : هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير ، فجاءه بغير جنب ، وهو نوع جيد من أنواع التمر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل تمر خير هكذا " فقال : لا والله يا رسول الله ، إنما أخذ الصاع من هذا بالصاعين بالثلاثة ، فقال : " لا تفعل بع الجمع بالدرهم ثم اتبع بالدرهم جنيا " . (البخارى) . (٤) راجع ج ٦ ص ٣٩١ .

ونصف . وروى مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لو أن يوسف قال إني حميط
عليم إن شاء الله لملك في وقته " . ثم مات إطفير فزوجه الوليد بزوجة إطفير راعيل ، فدخل بها
يوسف فوجدما عذراء ، وولدت له ولدين : إفراتيم ومنشا ، أبى يوسف ، ومن زعم أنها زليخاء
قال : لم يتزوجها يوسف ، وأنها لما رآته في موكبها بكته ، ثم قالت : الحمد لله الذي جعل الملوك
عبيدا بالمعصية ، والحمد لله الذي جعل العبيد بالطاعة ملوكا ، فضمها إليه ، فكانت من عياله
حتى ماتت عنده ، ولم يتزوجها ؛ ذكره الماوردي ؛ وهو خلاف ما تقدم عن وهب ، وذكره
الثعلبي ؛ فافقه أعلم . ولما فوض الملك أمر مصر إلى يوسف تططف بالناس ، وجعل يدعوهم
إلى الإسلام حتى آمنوا به ، وأقام فيهم العدل ، فأحبه الرجال والنساء ، قال وهب والسدي
وابن عباس وغيرهم : ثم دخلت السنون المحصية ، فأمر يوسف بإصلاح المزارع . وأمرهم
أن يتوسعوا في الزراعة ، فلما أدركت القلة أمر بها بجمعها ، ثم بنى لها الأهرام . فجمعت
فيها في تلك السنة غلة ضاقت عنها المخازن لكثرتها ، ثم جمع عليه غلة كل سنة كذلك ، حتى إذا
انقضت السبع المحصية وجاءت السنون المجذبة نزل جبريل وقال : يا أهل مصر جوعوا ؛
فإن الله سلط عليكم الجوع سبع سنين . وقال بعض أهل الحكمة : للجوع والقحط علامتان :
إحداهما — أن النفس تحب الطعام أكثر من العادة ، ويسرع إليها الجوع خلاف ما كانت
عليه قبل ذلك ، وتأخذ من الطعام فوق الكفاية . والثانية — أن يفقد الطعام فلا يوجد رأسا
وبعز إلى الغاية ، فأجتمعت هاتان العلامتان في عهد يوسف ، فأتبعه الرجال والنساء والصبيان
ينادون الجوع الجوع ! ! وياكلون ولا يشبعون ، واتبه الملك ، ينادى الجوع الجوع ! !
قال : فدعا له يوسف فأبراه الله من ذلك ، ثم أصبح فنادى يوسف في أرض مصر كلها ؛
معاشر الناس ! لا يزرع أحد زرعاً فيضيع البذر ولا يطلع شيء . وجاءت تلك السنون بهول
عظيم لا يوصف ؛ قال ابن عباس : لما كان ابتداء القحط بينا الملك في جوف الليل أصابه
الجوع في نصف الليل ، فهتف الملك يا يوسف ! الجوع الجوع ! ! فقال يوسف : هذا
أوان القحط ؛ فلما دخلت أول سنة من سنَي القحط هلك فيها كل شيء أعدوه في السنين

الخصبة ، بفعل أهل مصر يتاعون الطعام من يوسف ؛ فباعهم أول سنة بالنقد ، حتى لم يبق بمصر دينار ولا درهم إلا قبضه ؛ وباعهم في السنة الثانية بالحلّى والجواهر ، حتى لم يبق في أيدي الناس منها شيء ؛ وباعهم في السنة الثالثة بالمواشى والدواب ، حتى أحتوى عليها أجمع ، وباعهم في السنة الرابعة بالعييد والإماء ، حتى أحتوى على الكل ؛ وباعهم في السنة الخامسة بالعقار والضياع ، حتى ملكها كلها ؛ وباعهم في السنة السادسة بأولادهم ونسائهم فاسترقهم جميعا وباعهم في السنة السابعة برقابهم ، حتى لم يبق ^(١) [في السنة السابعة] بمصر حر ولا عبد إلا صار عبدا له ؛ فقال الناس : والله ما رأينا ملكا أجَل ولا أعظم من هذا ؛ فقال يوسف لملك مصر : كيف رأيت صنع ربى فيما خَوَّلنى ! والآن كل هذا لك ، فما ترى فيه ؟ فقال : فوضت إليك الأمر فافعل ما شئت ، وإنما نحن لك تبع ، وما أنا بالذى يستنكف عن عبادتك وطاعتك ، ولا أنا إلا من بعض ممالكك ، وخَوَّل من خَوَّلَكَ ؛ فقال يوسف عليه السلام : إني لم أعطهم من الجوع لأستعبدهم ، ولم أُجرهم من البلاء لأكون عليهم بلاء ؛ وإنى أشهد الله وأشهدك أنى أعنت أهل مصر عن آخرهم ، ورددت عليهم أموالهم وأملأهم ، ورددت عليك ملكك بشرط أن تستن بسنتى . ويروى أن يوسف عليه السلام كان لا يشبع من طعام في تلك السنين ، فقيل له : اتجوع وبئك خزائن الأرض ؟ فقال : إنى أخاف إن شبع أن أنسى الجائع ؛ وأمر يوسف طبّاخ الملك أن يجعل غذاءه نصف النهار ، حتى يذوق الملك طعم الجوع ، فلا ينسى الجائعين ؛ فمن ثم جعل الملوك غذاءهم نصف النهار .

قوله تعالى : (نَصِيبُ رَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ) أى بإحساننا ؛ والرحمة النعمة والإحسان . (وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) أى نوابهم . وقال ابن عباس وهب : يعنى الصابرين ؛ لصبره في الحب ، وفي الرق ، وفي السجن ، وصبره عن محارم الله عما دعت إليه المرأة . وقال الماوردى : اختلف فيما أوتي به يوسف من هذه الحال على قولين : أحدهما — أنه ثواب من الله تعالى على ما ابتلاه . الثانى — أنه أنعم الله عليه بذلك تفضلا منه طيه ، وثوابه باق على حاله في الآخرة .

قوله تعالى : ﴿وَلَا جُرْأِيَّةَ لِخَيْرٍ﴾ أى مانطبه فى الآخرة خيرا أكثر مما أعطيتاه فى الدنيا ؛ لأن أجر الآخرة دائم ، وأجر الدنيا ينقطع ؛ وظاهر الآية العموم فى كل مؤمن متق ؛ وأنشدوا :
 أما فى رسول الله يوسف أسوة • لملك محبوبا على الظلم والإفك
 أقام جميل الصبر فى الحبس برهة • قال به الصبر الجميل إلى الملك
 وكتب بعضهم إلى صديق له :

وراء مضيق الخوف مُنْسَعِ الْأَمْنِ • وأقول مفروح به آخر الحزن
 فلا تَيْئَسَنَّ فَاقَهُ مَلَكٌ يَوْسُفًا • خزانته بعد الخلاص من السجن
 وأنشد بعضهم :

إذا الحادثاتُ بَلَّغْنَ التَّهْمَى • وكادت تدوبُ لَمَنَ المَهْمَجِ
 وحلَّ البلاءُ وَقَلَ العَزَاءُ • فعند التَّنَاهَى يكونُ الفَرَجُ
 والشعر فى هذا المعنى كثير .

قوله تعالى : وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ أى جاءوا إلى مصر لما أصابهم القحط ليمتاروا ؛ وهذا من اختصار القرآن المعجز . قال ابن عباس وغيره : لما أصاب الناس القحط والشدة ، ونزل ذلك بأرض كنعان بعث يعقوب عليه السلام ولده ليلية ، وذاع أمر يوسف عليه السلام فى الآفاق ، لبته وقربه ورحمته ورافته وعدله وسيرته ؛ وكان يوسف عليه السلام حين نزلت الشدة بالناس يجلس ^(١) للناس [عند البيع بنفسه ، فيعطيه من الطعام على عدد رؤوسهم ، لكل رأس وسقا ^(٢)] . ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ﴾ يوسف ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ لأنهم خلفوه صبيا ، ولم يتوهموا أنه بعد العبودية يبلغ إلى تلك الحال من الملكة ، مع طول الملة ؛ وهى أربعون سنة . وقيل : أنكروه لأنهم اعتقدوا أنه ملك كافر : وقيل : رأوه لابس حرير ، وفى عنقه طوق ذهب ، وعلى رأسه تاج ، وقد تزيا بزى فرعون مصر ، ويوسف

(١) منع وك ووى . (٢) الوسق ستون صاعا ؛ والأصل فى الوسق الحمل .

راهم على ما كان عهدهم في اللبس والحلية . ويحتمل أنهم رأوه وراء ستار فلم يعرفوه . وقيل : أنكره لأمر خارق آمثنا آمتحن الله به يعقوب .

قوا تعالى : وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَنْجٍ لَّكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ
أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ
فَلَا يَكِلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿٦٠﴾ قَالُوا سَنُرَوِّدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾
قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ ﴾ يقال : جَهَّزْتُ القوم تجهيزاً أى تكلفت لهم
بجهازهم للسفر؛ وجهاز العروس ما يحتاج إليه عند الإهداء إلى الزوج؛ وجوز بعض الكوفيين
الجهاز بكسر الجيم؛ والجهاز فى هذه الآية الطعام الذى أمتاروه من عنده . قال السدى :
وكان مع إخوة يوسف أحد عشر بعيراً ، وهم عشرة ، فقالوا ليوسف : إن لنا أخاً تخلف
عنا ، وبعيره معنا ، فسألهم لم تخلف ؟ فقالوا : لحب أبيه إياه ، وذكروا له أنه كان له أخ
أكبر منه نفرج إلى البرية فهلك ، فقال لهم : أردت أن أرى أخاك هذا الذى ذكرتم ،
لأعلم وجه محبة أبيكم إياه ، وأعلم صدقكم ؛ وروى أنهم تركوا عنده شمعون رهينة ، حتى يأتوا
بأخيه بنيامين . وقال ابن عباس : قال [يوسف ^(١)] للترجمان قل لهم : لفتكم مخالفة للفتنا ،
وزيكم مخالف لزيتنا ، فلعلمكم جواسيس ؛ فقالوا : والله ! ما نحن بجواسيس ، بل نحن
بنو أب واحد ، فهو شيخ صدق ؛ قال : فكم عدتكم ؟ قالوا : كنا اثني عشر فذهب أخ
لنا إلى البرية فهلك فيها ؛ قال : فإين الآخر ؟ قالوا : عند أبينا ؛ قال : فمن يعلم صدقكم ؟
قالوا : لا يعرفنا هاهنا أحد ، وقد عرفناك أنسابنا ، فبأى شئ تسكن نفسك إلينا ؟ فقال
يوسف : ﴿ أَتُنُونِي بِأَنْجٍ لَّكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ ﴾ إن كنتم صادقين ؛ فأنا أرضى بذلك « أَلَا تَرَوْنَ
أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ » أى أتمه ولا أنقصه ، وأزيدكم حل بعير لأخيك « فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ
فَلَا يَكِلَ لَكُمْ عِنْدِي » توعدهم ألا يبيعهم الطعام إن لم يأتوا به .

قوله تعالى : ﴿ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما — أنه رخص
لهم في السعر فصار زيادة في الكيل . والثانى — أنه كال لهم بمكال واف . ﴿ وَأَنَا خَيْرُ

الْمُتَرَلِّينَ ﴿١﴾ فِيهِ وَجْهَانِ : أحدهما - أنه خير المضيفين ، لأنه أحسن ضيافتهم ؛ قاله مجاهد .
الثاني - وهو محتمل ؛ أى خير من نزلتم عليه من المأمونين ؛ وهو على التأويل الأول مأخوذ من النزل وهو الطعام ، وعلى الثاني من المتزل وهو الدار .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا تَكَلِّ لَكُمْ عِنْدِي ﴾ أى فلا أبيعكم شيئاً فيما بعد ،
لأنه قد وقاهم كيلهم في هذه الحال . ﴿ وَلَا تَقْرَبُونِ ﴾ أى لا أنزلكم عندى منزلة القريب ،
ولم يرد أنهم يبعدون منه ولا يعودون إليه ؛ لأنه على العود حثهم . قال السدى : وطلب منهم
رهينة حتى يرجعوا ؛ فارتن شمعون عنده ؛ قال الكلبي : إنما اختار شمعون منهم لأنه كان يوم
الحب أجملهم قولاً ، وأحسنهم رأياً . و « تَقْرَبُونِ » في موضع جزم بالنهى ، فلذلك حذفت
منه [النون وحذفت] الباء ؛ لأنه رأس آية ؛ ولو كان خبراً لكان « تقربون » بفتح النون .
قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سَفَرُوا مِنْهُ أَبَاهُ ﴾ أى سنطلبه منه ، ونسأله أن يرسله معنا .
﴿ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴾ أى لضامنون المحبى به ، ومحتالون في ذلك .

مسئلة - إن قيل : كيف أستجاز يوسف إدخال الحزن على أبيه بطلب أخيه ؟
قيل له : عن هذا أربعة أجوبة : أحدها - يجوز أن يكون الله عز وجل أمره بذلك
ابتلاء ليعقوب ، ليعظم له الثواب ؛ فاتبع أمره فيه . الثاني - يجوز أن يكون أراد بذلك
أن ينيه يعقوب على حال يوسف عليهما السلام . الثالث - لتضاعف المسرة ليعقوب
برجوع ولديه عليه . الرابع - ليقدم مرور أخيه بالاجتماع معه قبل إخوته ؛ لميل كان منه
إليه ؛ والأول أظهر ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَقَالَ لِفَتْنَيْنِهِ اجْعَلُوا بَضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَيْكَ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ لِفَتْنَيْنِهِ ﴾ هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ؛ وهى اختيار
أبي حاتم والنحاس وغيرهما . وقرا سائر الكوفيين « لِفَتْنَانِهِ » وهو اختيار أبي عبيد ؛ وقال :

هو في مصحف عبد الله كذلك . قال الثعلبي : وهما لغتان جيدتان ، مثل الصبيان والصبية
قال النحاس : « لِفَتْيَانِهِ » مخالف للسواد الأعظم ؛ لأنه في السواد لا ألف فيه ولا نون ،
ولا يترك السواد المجتمع عليه لهذا الإسناد المنقطع ؛ وأيضاً فإن فية أشبه من فيان ؛ لأن فية
عند العرب لأقل العدد ، والقليل بأن يجعلوا البضاعة في الرحال أشبه . وكان هؤلاء الفتيّة
يسوّون جهازهم ، ولهذا أمكنهم جعل بضاعتهم في رحالهم . ويجوز أن يكونوا أحراراً ،
وكانوا أعواناً له ، وبضاعتهم أمان ما اشتروه من الطعام . وقيل : كانت دراهم ودنانير .
وقال ابن عباس : النعال والأدم ومتاع المسافر ، ويسمى رَحَلاً ؛ قال ابن الأنباري :
يقال للوعاء رَحْلٌ ، ولبيت رَحْلٌ . وقال : (لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا) لجواز ألا تسلم في الطريق .
وقيل : إنما فعل ذلك ليرجعوا إذا وجدوا ذلك ؛ لعلهم أنهم لا يقبلون الطعام إلا بثمنه .
قيل : ليستعينوا بذلك على الرجوع لشراء الطعام . وقيل : استقبح أن يأخذ من أبيه
وأخوته ثمن الطعام . وقيل : ليروا فضله ، ويرغبوا في الرجوع إليه .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ
فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ
إِلَّا كَمَا ءَامَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَآلَهُ خَيْرٌ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ
الرَّحِيمِينَ ﴿١٤﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا بِضِئْتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا
يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضِئْتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانًا
وَتَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ) لأنه قال لم :
« فَإِن لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي » وأخبروه بما كان من أمرهم وإكرامهم إياه ،
وإن شمعون مرتين حتى يعلم صدق قولهم . (فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلُ) أى قالوا عند ذلك :

« فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلُ » والأصل نكَّال؛ لحذفت الضمة من اللام للجزم، وحذفت الألف لالتقاء الساكنين. وقراءة أهل الحرمين وأبى عمرو وعاصم «نَكَّلُ» بالنون وقرأ سائر الكوفيين «بِكَلْ» بالياء؛ والأوّل اختيار أبى عبيد، ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكَّال؛ وزعم أنه إذا كان بالياء كان للأخ وحده. قال النحاس: وهذا لا يلزم؛ لأنه لا يخلو الكلام من أحد جهتين؛ أن يكون المعنى: فأرسل أخانا يكَل معنا؛ فيكون للجميع، أو يكون التقدير على غير التقديم والتأخير؛ فيكون في الكلام دليل على الجميع، لقوله: «فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا تَكِلْ لَكُمْ عِنْدِي». (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) من أن يناله سوء.

قوله تعالى: (قَالَ هَلْ آمَنْتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ إِلَّا كَمَا آمَنْتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ) أى قد فرطتم في يوسف فكيف آمنتم على أخيه! (قَالَ خَيْرٌ حِفْظًا) نصب على البيان، وهذه قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم. وقرأ سائر الكوفيين «حَافِظًا» على الحال. وقال الزجاج: على البيان؛ وفي هذا دليل على أنه أجابهم إلى إرساله معهم؛ ومعنى الآية: حفظ الله له خير من حفظكم إياه. قال كعب الأحبار: لما قال يعقوب: «قَالَ خَيْرٌ حَافِظًا» قال الله تعالى: وعزّيتى وجلالى لأردنّ عليك آبنك كليهما بعد ما توكلت علىّ.

قوله تعالى: (وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ) الآية ليس فيها معنى يشكل. (مَا نَبِيُّ) «ما» استفهام في موضع نصب؛ والمعنى: أى شئ نطلب وراء هذا؟! وقى لنا الكيل، وردّ علينا الثمن؛ أرادوا بذلك أن يطيبوا نفس أبيهم. وقيل: هى نافية؛ أى لا نبى منك دراهم ولا بضاعة، بل تكفيها بضاعتنا هذه التى ردّت إلينا. وروى عن علقمة «رَدَّتْ إِلَيْنَا» بكسر الراء؛ لأنّ الأصل رِدَدَتْ؛ فلما أدغم قلبت حركة الدال على الراء. وقوله: (وَمِمَّنْ أَرْسَلْنَا) أى نجلب لهم الطعام؛ قال الشاعر:

بَعَثْتُكَ مَائِرًا فَكُنْتَ حَوْلًا • مَتَى يَأْتِي غِيَاثُكَ مِنْ تُبَيْثُ

وقرأ السكّنى بضم النون، أى نعينهم على الميرة. (وَزَادُوا كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ) أى حبل بعير لبنيامين.

قوله تعالى : قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٦٦﴾
فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ تُوْتُونَ ﴾ أى تعطونى . ﴿ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ ﴾ أى عهدا يوثق به . قال السدى : حلفوا بالله ليردنه إليه ولا يسلمونه ، واللام فى ﴿ لَتَأْتُنَّنِي ﴾ لام القسم . ﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ قال مجاهد : إلا أن تهلكوا أو تموتوا . وقال قتادة : إلا أن تغلبوا عليه . قال الزجاج : وهو فى موضع نصب . ﴿ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ أى حافظ للحلف . وقيل : حفيظ للعهد قائم بالتدبير والعدل .

الثانية — هذه الآية أصل فى جواز الحَمَالَةِ بالعين والوثيقة بالنفس ؛ وقد اختلف العلماء فى ذلك ؛ فقال مالك وجميع أصحابه وأكثر العلماء : هى جائزة إذا كان المتحمل به مالا . وقد ضعف الشافعى الحَمَالَةَ بالوجه فى المال ؛ وله قول كقول مالك . وقال عثمان البتى : إذا تكفل بنفس فى قصاص أو جراح فإنه إن لم يحمى به لزمه الدية وأرض الجراح ، وكانت له فى مال الجانى ، إذا لا قصاص على الكفيل ؛ فهذه ثلاثة أقوال فى الحَمَالَةِ بالوجه . والصواب تفرقة مالك فى ذلك ، وأنها تكون فى المال ، ولا تكون فى حد أو تعزير ، على ما يأتى بيانه :

قوله تعالى : وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - لما عزموا على الخروج خشى عليهم العين ؛ فأمرهم ألا يدخلوا مصر من باب واحد ، وكانت مصر لها أربعة أبواب ؛ وإنما خاف عليهم العين لكونهم أحد عشر رجلاً رجُل واحد ؛ وكانوا أهل جمال وكِمال وبَسْطَة ؛ قاله ابن عباس والضحاك وقَتَادَة وغيرهم .

الثانية - إذا كان هذا معنى الآية فيكون فيها دليل على التحرز من العين ، والعين حق ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن العين لتدخُل الرجل القبر والجمل القِدر" .

وفي تعوذه عليه السلام : "أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة" ما يدل على ذلك . وروى مالك عن محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه سمع أباه يقول :

اغتسل أبي سهل بن حنيف بالخرار فتزع جبة كانت عليه ، وعامر بن ربيعة ينظر ، قال :

وكان سهل رجلاً أبيض حسن الجلد قال فقال له عامر بن ربيعة : ما رأيت كالיום ولا جلد عذراء ! فوعك سهل مكانه واشتد وعكه ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر أن سهلاً

وعك ، وأنه غير راضٍ معك يا رسول الله ؛ فأناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره سهل بالذي كان من شأن عامر ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "عَلَّامٌ يقتل أحدكم أخاه

أَلَّا بَرَكْتُ^(٢) إِنْ الْعَيْنُ حَقَّ تَوْضُأً لَهُ" فتوضأ عامر ، فراح سهل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس به بأس ؛ في رواية "أَغْتَسَلْ" فغسل له عامر وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه

وأطراف رجله وداخل إزاره في قدح ثم صبَّ عليه ؛ فراح سهل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس به بأس . وركب سعد بن أبي وقاص يوماً فنظرت إليه امرأة فقالت : إن أميركم

هذا ليعلم أنه أهضم الكشحين ؛ فرجع إلى منزله فسقط ، فبلغه ما قالت المرأة ، فأرسل إليها فغسلت له ؛ ففى هذين الحديثين أن العين حق ، وأنها تقتل كما قال [النبي^(٣)] صلى الله عليه وسلم ؛

وهذا قول علماء الأئمة ، ومذهب أهل السنة ؛ وقد أنكرته طوائف من المبتدعة ، وهم محجوجون بالسنة وإجماع علماء هذه الأئمة ، وبما يشاهد من ذلك في الوجود ؛ فكم من رجل

(١) الخزار : ماء بالمدينة . - (٢) برك : قلل بارك الله فيه ؛ وهذا القول يبطل تأثير العين وسبأى معناها .

(٣) في ع : مع الناس . - (٤) من ع .

أدخلته العين القبر ، وكَم من جمل ظهير أدخلته القدر ، لكن ذلك بمشيئة الله تعالى كما قال : « وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ^(١) » . قال الأصمعي : رأيت رجلا عَيُونَا سمع بقرة تحلب فأعجبه فتخبها فقال : أيتها هذه ؟ فقالوا : الفلانية لبقرة أخرى يورون عنها ، فهلكتا جميعا ، المورى بها والمورى عنها . قال الأصمعي . وسمعت يقول : إذا رأيتُ الشيء يعجبني وجدتُ حرارة تخرج من عيني .

الثالثة — واجب على كل مسلم أعجبه شيء أن يُبرِّك ؛ فإنه إذا دعا بالبركة صرف المحذور لا محالة ؛ ألا ترى قوله عليه السلام لعاصم : « ألا بَرَكْتَ » فدل على أن العين لا تضر ولا تعدو إذا بَرَكَ العائن ، وأنها إنما تعدو إذا لم يُبرِّك . والتبريك أن يقول : تبارك الله أحسن الخالقين ! اللهم بارك فيه .

الرابعة — العائن إذا أصاب بعينه ولم يُبرِّك فإنه يؤمر بالاغْتَسَالِ ، ويُجبر على ذلك إن أباه ؛ لأن الأمر على الوجوب ، لاسيما هذا ؛ فإنه قد يخاف على المَعِينِ الهلاك ، ولا ينبغي لأحد أن يمنع أخاه ما ينتفع به أخوه ولا يضره هو ، ولا سيما إذا كان بسببه وكان الجاني عليه .

الخامسة — من عرف بالإصابة بالعين منع من مداخلة الناس دفعا لضرره ؛ وقد قال بعض العلماء : يأمره الإمام بلزوم بيته ؛ وإن كان فقيرا رزقه ما يقوم به ، ويكف أذاه عن الناس . وقد قيل : إنه يُنفى ؛ وحديث مالك الذي ذكرناه يرد هذه الأقوال ؛ فإنه عليه السلام لم يأمر في عامر بحبس ولا بنفى ، بل قد يكون الرجل الصالح عائنا ، وأنه لا يقدح فيه ولا يفسق به . ومن قال : يحبس ويؤمر بلزوم بيته . فذلك احتياط ودفع ضرر ، والله أعلم .

السادسة — روى مالك عن حميد بن قيس المكي أنه قال : دُخِلَ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن جعفر بن أبي طالب فقال لحاضتهما : « مَالِي أَرَاهُمَا ضَارِعِينَ ^(٢) » فقالت حاضتهما : يا رسول الله ! إنه تسرع إليهما العين ، ولم يمنعهما أن تَسْتَرْقِي لهما إلا أنا لا ندرى ما يوافقك من ذلك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَسْتَرْقُوا لهما فإنه

لو سبق شيء القدر مسبقته العين . وهذا الحديث منقطع ، ولكنه محفوظ لأسماء بنت عميس الخثعمية عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة متصلة صحاح ؛ وفيه أن الرقي مما يستدفع به البلاء ، وأن العين تؤثر في الإنسان وتضرعه ، أى تضعفه وتخله ؛ وذلك بقضاء الله تعالى وقدره . ويقال : إن العين أسرع إلى الصغار منها إلى الكبار ، والله أعلم .

السابعة — أمر صلى الله عليه وسلم في حديث أبى أمامة العائى بالأغتسال للعين ، وأمر هنا بالاسترقاء ؛ قال علماؤنا : إنما يسترق من العين إذا لم يعرف العائى ؛ وأما إذا عرف الذى أصابه بعينه فإنه يؤمر بالوضوء على حديث أبى أمامة ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُم مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى من شيء أحذره عليكم ؛ أى لا ينفع الحذر مع القدر . ﴿ إِنِ الْحُكْمُ ﴾ أى الأمر والقضاء . ﴿ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ أى أعتدت ووثقت . ﴿ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَدُوْ عَلِيمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسِرْقُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ﴾ أى من أبواب شتى . ﴿ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ إن أراد إيقاع مكروه بهم . ﴿ إِلَّا حَاجَةٌ ﴾ استثناء ليس من الأول . ﴿ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ﴾ أى خاطر خطر بقلبه ؛ وهو وصيته أن يتفرقوا ؛ قال مجاهد : خشية العين ، وقد تقدم القول فيه . وقيل : لئلا يرى الملك عددهم وقوتهم

فيطش بهم حسداً أو حذراً؛ قاله بعض المتأخرين، واختاره النحاس، وقال : ولا معنى للعين هاهنا . ودلت هذه الآية على أن المسلم يجب عليه أن يحذر أخاه مما يخاف عليه ، ويرشده إلى ما فيه طريق السلامة والنجاة ؛ فإن الدين النصيحة ، والمسلم أخو المسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعنى يعقوب . ﴿ لَدُوْ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾ أى بأمر دينه . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا يعلمون ما يعلم يعقوب عليه السلام من أمر دينه . وقيل : « لَدُوْ عِلْمٍ » أى عمل ؛ فإن العلم أول أسباب العمل ، فسمى بما هو بسببه .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ ﴾ قال قتادة : ضمه إليه ، وأنزله معه . وقيل : أمر أن يتزل كل اثنين فى منزل ، فبقى أخوه منفرداً فضمه إليه وقال : أشفقت عليه من الوحدة ، وقال له سراً من إخوته : ﴿ إِنِّى أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ ﴾ أى لا تحزن ﴿ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ﴾ لما عرف بنيامين أنه يوسف قال له : لا تردنى إليهم ، فقال : قد علمت اغتنام يعقوب بى فيزداد غمّه ، فأبى بنيامين الخروج ؛ فقال يوسف : لا يمكن حبسك إلا بعد أن أنسبك إلى ما لا يحمل بك : فقال : لا أبالى ! فدرس الصاع فى رحله ؛ إماماً بنفسه من حيث لم يطلع عليه أحد ، أو أمر بعض خواصه بذلك . والتجهيز التسريح وتجهيز الأمر ؛ ومنه جهّز على الجريح أى قتله ، ونجّز أمره . والسقاية والصواع شئ واحد ؛ إناء له رأسان فى وسطه مقيض ، كان الملك يشرب منه من الرأس الواحد ، ويكال الطعام بالرأس الآخر ؛ قاله النقاش عن ابن عباس ، وكل شئ يشرب به فهو صواع ؛ وأنشد :

* تَشْرَبُ الْخَمْرَ بِالصَّوَاعِ جَهَّاراً *^(٢)

واختلف فى جنسه ؛ فروى شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبّير عن ابن عباس قال : كان صواع الملك شئ من فضة يشبه المكوك ، من فضة مرصع بالجواهر ، يجعل على الرأس ؛

وكان للعباس واحد في الجاهلية ، وسأله نافع بن الأزرق ما الصواع ؟ قال : الإناء ؛ قال فيه الأعشى :

لَه دَرَمَكُ فِي رَأْسِهِ وَمَشَارِبُ • وَقَدَرٌ وَطَبَاحٌ وَصَاعٌ وَدَيْسِقُ^(٢)

وقال عكرمه : كان من فضة . وقال عبد الرحمن بن زيد : كان من ذهب ؛ وبه كال طعامهم مبالغة في إكرامهم . وقيل : إنما كان يكال به لعزة الطعام . والصاع يذكر ويؤنث ؛ فمن أنثه قال : أصوع ؛ مثل أدور ، ومن ذكره قال أصواع ؛ مثل أثواب . وقال مجاهد وأبو صالح : الصاع الطَّرِجَمَالَة بلفظة حمير . وفيه قراءات : « صُوع » قراءة العامة ؛ و « صُوعُ » بالعين المعجمة ، وهى قراءة يحيى بن يعمر ؛ قال : وكان إناء أصيص من ذهب . « وَصُوع » بالعين غير المعجمة قراءة أبى رجا . « وَصُوع » بصاد مضمومة وواو ساكنة وعين غير معجمة قراءة أبى . « وَصِيَاع » بياء بين الصاد والألف ؛ قراءة سعيد بن جبيرة . « وصاع » بألف بين الصاد والعين ؛ وهى قراءة أبى هريرة .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَذْنٌ مَّوَدَّةً أَبْتَهَا الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ) أى نادى مناد وأعلم . « وَأَذْنٌ » للتكثير ؛ فكأنه نادى مرارا « أَبْتَهَا الْعَبْرُ » . والعبر ما أمتير عليه من الخير والإبل والبغال . قال مجاهد : كان عبرهم حميرا . قال أبو عبيدة : العبر الإبل المرحولة المركوبة ؛ والمعنى : يا أصحاب العبر ، كقوله : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » ويا خيل الله أركبى : أى يا أصحاب خيل الله ، وسأئى . وهنا اعتراضان : الأول — إن قيل : كيف رضى بنيامين بالقعود طوعا وفيه عقوق الأب بزيادة الحزن ، ووافق على ذلك يوسف ؟ وكيف نسب يوسف السرقة إلى إخوته وهم برآء وهو — الثانى — فالجواب عن الأول : أن الحزن كان قد غلب على يعقوب بحيث لا يؤثر فيه فقد بنيامين كل التأثير ، أولا تراه لما فقدته قال : « يَا أَسْفَا عَلَى يُوسُفَ » ولم يعرج على بنيامين ؛ ولعل يوسف إنما وافقه على القعود بوحى ؛ فلا اعتراض . وأما نسبة

(١) كذا فى أ و ع و ك و ي . ولله الأشف ؛ وفى د : مالك

والبيت من قصيدة يمدح بها المقاتل مطلمها
أرقت وما هذا البهاد المورق • وما ي من سقم وما فى معشوق

(٢) فى ع : أبى جعفر . والذى فى شوادير خالوية : صواع سعيد بن جبيرة . بغير معجمة ، واس عطية .

يوسف السرقة إلى إخوته فالحواب : أن القوم كانوا قد سرقوه من أبيه فألقوه في الحب ، ثم باعوه ، فاستحقوا هذا الأسم بذلك الفعل ، فصدق إطلاق ذلك عليهم . جواب آخر — وهو أنه أراد أيتها البعير حالكم حال السراق ، والمعنى : إن شئنا لغيركم صار عندكم من غير رضا الملك ولا علمه . جواب آخر — وهو أن ذلك كان حيلة لاجتماع شمله بأخيه ، وفصله عنهم إليه ، وهذا بناء على أن بنيامين لم يعلم بدس الصاع في رحله ، ولا أخبره بنفسه . وقد قيل : إن معنى الكلام الاستفهام ، أى أو إنكم لسارقون ؟ كقوله : « وَتِلْكَ نِعْمَةٌ ^(١) » أى أو تلك نعمة تمنها على ؟ والغرض ألا يعزى إلى يوسف صلى الله عليه وسلم الكذب .

قوله تعالى : **قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ** ﴿٧٦﴾ **قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ خِمْلٌ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ** ﴿٧٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ خِمْلٌ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ)** . البعير هنا الجمال في قول أكثر المفسرين . وقيل : إنه الحمار ، وهى لغة لبعض العرب ، قاله مجاهد وأختاره . وقال مجاهد : الزعيم هو المؤذن الذى قال : « **أَيْتَهَا الْعِيرُ** » . والزعيم والكفيل والحميل والضمين والقيل سواء والزعيم الرئيس .
قال ^(٢) :

وَإِنِّي زَعِيمٌ إِنْ رَجَعْتُ مُمْلِكًا * لَيْسَ يَرَى مِنْهُ الْفُرَاقِ أَزُورًا
وقالت لى الأخيلية ترى أخاها :

وُتَحْرِقُ عَنْهُ الْقَمِيصُ نَحَالُهُ * يَوْمَ اللَّقَاءِ مِنَ الْحَيَاءِ سَقِيمًا

(١) راجع ج ١٣ ص ٩٣ . (٢) هو أمرؤ القيس . والفراق : سبع يصبح بين يدي الأسد كأنه يندر الناس به ، وهو فارسي معرب . والأزور : المسائل في شق ، أى إن ملكي يقصر فإني أسير سيرا شديدا يميل منه الفراق من شدة بجانب . (٣) كذا في الأصل ولعله ترى توبة . وفي صفته بحرق القميص أنوال : الأول — أن ذلك إشارة إلى جذب الغفالة . الثانى — أنه يؤثر بجزئها في كسوها ويكنى بمأوزها . الثالث — أنه غلبت المناكب ، وإذا كان كذلك أسرع الحرق إلى قبضه . الرابع — أنه كثير للغزوات متصل في الأسفار ، فقميصه منخرق لذلك .

حَتَّى إِذَا رَفَعَ اللَّوَاءَ رَأَيْتَهُ • [تَحْتَ اللَّوَاءِ^(١)] عَلَى الْخَيْسِ زَعِيمًا

الثانية — إن قيل : كيف ضمن حمل البعير وهو مجهول، وضمن المجهول لا يصح ؟
 قيل له : حمل البعير كان معينا معلوما عندهم كالْوَسْق ؛ فصح ضمانه ، غير أنه [كان] بدل
 مالٍ للسارق ، ولا يحل للسارق ذلك ، فلعله كان يصح في شرعهم أو كان هذا جمالة ، وبذل
 مال لمن [كان] يفتش ^(٢) ويطلب .

الثالثة — قال بعض العلماء : في هذه الآية دليلان : أحدهما — جواز الجُعل وقد
 أجزى للضرورة ؛ فإنه يجوز فيه من الجهالة مالا يجوز في غيره ؛ فإذا قال الرجل : من فعل
 كذا فله كذا صح . وشأن الجُعل أن يكون أحد الطرفين معلوما والآخر مجهولا للضرورة إليه ؛
 بخلاف الإجارة ؛ فإنه يتقدر فيها العوض والمعوض من الجهتين ؛ وهو من العقود الجائزة
 التي يجوز لأحدهما فسخه ؛ إلا أن المجهول له يجوز أن يفسخه قبل الشروع وبعده ، إذا رضى
 بإسقاط حقه ، وليس للجاعل أن يفسخه إذا شرع المجهول له في العمل . ولا يشترط في عقد
 الجُعل حضور المتعاقدين ، كسائر العقود ؛ لقوله : « وَلَمَّا جَاءَ بِهِ خِمْلٌ بِعِيرٍ » وبهذا كله
 قال الشافعي .

الرابعة — متى قال الإنسان ، من جاء بعبدي الآبق فله دينار لزمه ما جعله فيه إذا
 جاء به ؛ فلو جاء به من غير ضمان لزمه إذا جاء به على طلب الأجرة ؛ وذلك أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : « من جاء بآبق فله أربعون درهما » ولم يفصل بين من جاء به من عقد ضمان
 أو غير عقد . قال ابن خُوَيزِمَةَ مُنَادٍ ولهذا قال أصحابنا : إن من فعل بالإنسان ما يجب عليه
 أن يفعله بنفسه من مصالحه لزمه ذلك ، وكان له أجر مثله إن كان ممن يفعل ذلك بالأجر .
 قلت : وخالفنا في هذا كله الشافعي .

(١) كذا في « أمالي القائل » « والشعر والشراء » و « الحماسة » . وفي الأصول : يوم الهياج .

(٢) من ع .

الخامسة — الدليل الثاني — جواز الكفالة على الرجل ؛ لأن المؤذن الضامن هو غير يوسف عليه السلام ، قال علماؤنا : إذا قال الرجل تمكّلت أو تكفّلت أو ضمنت أو واثّنت أو واثّمت لك أو زعيم أو كفيل أو ضامن أو قبيّل ، أو هو لك عندى أو على أو إلى أو قبل فذلك كله حمالة لازمة ، وقد اختلف الفقهاء فيمن تكفل بالنفس أو بالوجه ، هل يلزمه ضمان المال أم لا ؟ فقال الكوفيون : من تكفل بنفس رجل لم يلزمه الحق الذى على المطلوب إن مات ؛ وهو أخذ قول الشافعى فى المشهور عنه . وقال مالك والليث والأوزاعى : إذا تكفل بنفسه وعليه مال فإنه إن لم يأت به غرم المال ، ويرجع به على المطلوب ؛ فإن اشترط ضمان نفسه أو وجهه وقال : لا أضمن المال فلا شئ عليه من المال ؛ والجحمة لمن أوجب غرم المال أن الكفيل قد علم أن المضمون وجهه لا يطلب بدم ، وإنما يطلب بمال ؛ فإذا ضمنه له ولم يأت به فكأنه قوته عليه ، وعزه منه ؛ فلذلك لزمه المال . واحتج الطحاوى للكوفيين فقال : أما ضمان المال بموت المكفول ^(١) [به] فلا معنى له ؛ لأنه إنما تكفل بالنفس ولم يتكفل بالمال ، فحال أن يلزمه ما لم يتكفل به .

السادسة — واختلف العلماء إذا تكفل رجل عن رجل بمال ؛ هل للطالب أن يأخذ من شاء منهما ؟ فقال الثورى والكوفيون والأوزاعى والشافعى وأحمد وإسحق : يأخذ من شاء حتى يستوفى حقه ؛ وهذا كان قول مالك ثم رجع عنه فقال : لا يؤخذ الكفيل إلا أن يفلس الغريم أو يغيب ؛ لأن التبديّة بالذى عليه الحق أولى ، إلا أن يكون معدما فإنه يؤخذ من الجميل ، لأنه معذور فى أخذه فى هذه الحالة ؛ وهذا قول حسن . والقياس أن للرجل مطالبة أى الرجلين شاء . وقال ابن أبى ليلى : إذا ضمن الرجل عن صاحبه مالا تحول على الكفيل وبرئ صاحب الأصل ، إلا أن يشترط المكفول له عليهما أن يأخذ أيهما شاء ؛ واحتج ببراءة الميت من الدين بضمان أبى قتادة ^(٢) ، وبنحوه قال أبو ثور .

(١) من عوى . الحديث : روى سلمة بن الأكوع أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بجنازة فقال : "هل عليه من دين" قالوا : نعم ، قال : "هل ترك شيئا" قالوا : لا ، قال : "صلوا على صاحبكم" قال أبو قتادة : صل عليه يا رسول الله وعلى دينه ، فصلى عليه .

السابعة - الزمانة لا تكون إلا في الحقوق التي تجوز النيابة فيها ، مما يتعلق بالذمة من الأموال ، وكان ثابتاً مستقراً ، فلا تصح الجمالة بالكتابة لأنها ليست بدين ثابت مستقر ، لأن العبد إن عجز رقباً وأنفسخت الكتابة ، وأما كل حق لا يقوم به أحد من أحد كالحدود فلا كفالة فيه ، ويسجن المدعى عليه الحد ، حتى ينظر في أمره .

وشد أبو يوسف ومحمد فأجازا الكفالة في الحدود والقصاص ، وقالوا : إذا قال المذدوف أو المدعى القصاص بيتي حاضرة كفله ثلاثة أيام ، وأحتج لهم الطحاوي بما رواه حمزة ابن عمرو عن عمرو ابن مسعود وجرير بن عبد الله والأشعث أنهم حكموا بالكفالة بالنفس بحضور الصحابة .

قوله تعالى : **قَالُوا تَأَلَّه لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ** ﴿٧٣﴾ **قَالُوا فَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ** ﴿٧٤﴾ **قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ** ﴿٧٥﴾ قوله تعالى : **(قَالُوا تَأَلَّه لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ)** يروى أنهم كانوا لا يتلون على أحد ظلماء ، ولا يرون زرع أحد ، وأنهم جمعوا على أنواه لابلهم الآية لئلا تعيث في زروع الناس . ثم قال : **(وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ)** يروى أنهم ردوا البضاعة التي كانت في رحالهم ، أي لمن رد ما وجد فكيف يكون سارقاً ؟ ! .

قوله تعالى : **(قَالُوا فَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ)** المعنى : فما جزاء الفاعل إن بان كذبكم ؟ فأجاب اخوة يوسف : **(جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ)** أي يُستعبد ويُسرق . «جَزَاؤُهُ» مبتدأ ، و«مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ» خبره ، والتقدير : جزاؤه استعباد من وجد في رحله ، فهو كناية عن الاستعباد ، وفي الجملة معنى التوكيد ، كما نقول : جزاء من سرق القطع فهذا جزاؤه . **(كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ)** أي كذلك نفعل في الظالمين إذا سرقوا أن يُسرقوا ، وكان هذا من دين يعقوب عليه السلام وحكمه . وقولهم هذا قول من لم يسترب نفسه ،

لأنهم الترموا استرقاق من وجد في رحله ، وكان حكم السارق عند أهل مصر أن يهرم ضمى ما أخذ ؛ قاله الحسن والسدى وغيرهما .

مسئلة - قد تقدم في سورة « المائدة ^(١) » أن التقطع في السرقة ناسخ لما تقدم من الشرائع ، أو لما كان في شرع يعقوب من استرقاق السارق ، والله أعلم .

قوله تعالى : **فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذًا لِيُؤْسَفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ^(٢)**

قوله تعالى : (**فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ**) إنما بدأ يوسف برحالم لنفى التهمة والريبة من قلوبهم إن بدأ بوعاء أخيه . والوعاء يقال بضم الواو وكسرهما ، لغتان ؛ وهو ما يحفظ فيه المتاع ويصونه . (**ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ**) يعنى بنيامين ؛ أى استخرج السقاية أو الصواع عند من يؤث ، وقال : « وَلَمَّا جَاءَ بِهِ » فذكر ؛ فلما رأى ذلك إخوته نكسوا رموسهم ، وظنوا الظنون كلها ، وأقبلوا عليه وقالوا ويلك يا بنيامين ! ما رأينا كاليوم قط ، ولدت أمك « راحيل » أخوين لصين ! قال لهم أخوهم : والله ما سرقت ، ولا علم لى بمن وضعه في متاعى . ويروى أنهم قالوا له : يا بنيامين ! أسرقت ؟ قال : لا والله ؛ قالوا : فمن جعل الصواع في رحلك ؟ قال : الذى جعل البضاعة في رحالك . ويقال : إن المفتش كان إذا فرغ من رحل رجل استغفر الله عز وجل تائباً من فعله ذلك ؛ وظاهر كلام قتادة وغيره أن المستغفر كان يوسف ؛ لأنه كان يقتشهم ويعلم أين الصواع حتى فرغ منهم ، وآتمى إلى رحل بنيامين فقال : ما أظن هذا الفتى رضى بهذا ولا أخذ شيئاً ، فقال له إخوته : والله لا نبرح حتى تنفث ؛ فهو أطيب لنفسك ونفوسنا ؛ ففتش فأنرج السقاية ؛ وهذا التفتيش من يوسف يقتضى أن المؤذن سرقهم برأيه ؛ فيقال : إن جميع ذلك كان بأمر من الله تعالى ؛ ويقوى ذلك قوله تعالى : « **كَذًا لِيُؤْسَفَ** » .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ) .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « كَذْنَا » معناه صنعنا ؛ عن ابن عباس . القُتَيْبِيُّ : دَبَّرْنَا . ابن الأنباري : أَرَدْنَا ؛ قال الشاعر :

كَادَتْ وَكَدَتْ وَتِلْكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ * لَوْ عَادَ مِنْ عَهْدِ الصَّبَا مَا قَدَّمَ

وفيه جواز التوصل إلى الأغراض بالحيل إذا لم تخالف شريعة ، ولا هدمت أصلا ، خلافا لأبي حنيفة في تجويزه الحيل وإن خالفت الأصول ، ونحرم التحليل .

الثانية — أجمع العلماء على أن للرجل قبل حلول الحول التصرف في ماله بالبيع والهبة إذا لم ينو الفرار من الصدقة ؛ وأجمعوا على أنه إذا حال الحول وأظل الساعي أنه لا يحل له التحيل ولا التقصان ، ولا أن يفرق بين مجتمع ، ولا أن يجمع بين متفرق . وقال مالك : إذا قُوت من ماله شيئا ينوي به الفرار من الزكاة قبل الحول بشهر أو نحوه لزمته الزكاة عند الحول ، أخذاً منه بقوله عليه السلام : « خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ » . وقال أبو حنيفة : إن نوى بتفريقه الفرار من الزكاة قبل الحول بيوم لا يضره ؛ لأن الزكاة لا تلزم إلا بتام الحول ، ولا يتوجه إليه معنى قوله : « خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ » إلا حينئذ . قال ابن العربي : سمعت أبا بكر محمد بن الوليد الفهري وغيره يقول : كان شيخنا قاضي القضاة أبو عبد الله محمد بن علي الدامقاني صاحب عشرات آلاف [دينار ^(٢)] من المال ، فكان إذا جاء رأس الحول دعا بنيه فقال لهم : كبرت سنّي ، وضعفت قوتي ، وهذا مال لأحتاجة فهو لكم ، ثم يخرجهم فيحمله الرجال على أعناقهم إلى دور بنيه ؛ فإذا جاء رأس الحول ودعا بنيه لأمر قالوا : يا أبانا ! إنما أملنا حياتك ، وأما المال فأى رغبة لنا فيه مادمت حيا ؛ أنت ومالك لنا ، نخذه إليك ، ويسير الرجال به حتى يضعوه بين يديه ، فيرده إلى موضعه ؛ يريد بتبديل الملك إسقاط الزكاة على رأى أبي حنيفة في التفريق بين المجتمع ، والجمع بين المتفرق ؛ وهذا خطب عظيم وقد صنف البخاري رضي الله عنه في جامعه كتابا مقصودا فقال : « كتاب الحيل » .

قلت : وترجم فيه أبوابا منها : « باب الزكاة والآ يفزق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة » . وأدخل فيه حديث أنس بن مالك ، وأن أبا بكر كتب له فريضة الصدقة ؛ وحديث طلحة بن عبيد الله أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نازرا الرأس . الحديث ؛ وفي آخره : « أفلح إن صدق » أو « دخل الجنة إن صدق » . وقال بعض الناس : في عشرين ومائة بعير حقتان ؛ فإن أهلكها متعمدا أو وهبا أو احتال فيها فرارا من الزكاة فلا شيء عليه ؛ ثم أردف بحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون أكثر أحدكم يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ويقول أنا أكثر » الحديث ، قال المهلب : إنما قصد البخاري في هذا الباب أن يعرفك أن كل حيلة يتحيل بها أحد في إسقاط الزكاة فإن إثم ذلك عليه ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما منع من جمع الغنم وتفرقها خشية الصدقة فهم منه هذا المعنى ، وفهم من قوله : « أفلح إن صدق » أن من رام أن ينقض شيئا من فرائض الله بحيلة يحتالها أنه لا يفلح ، ولا يقوم بذلك صدره عند الله ؛ وما أجازاه الفقهاء من تصرف صاحب المال في ماله قرب حلول الحول إنما هو ما لم يرد بذلك الهرب من الزكاة ؛ ومن نوى ذلك فالإثم عنه غير ساقط ، والله حسيبه ؛ وهو كن فز من صيام رمضان قبل رؤية الهلال بيوم ، واستعمل سفرا لا يحتاج إليه ، رغبة عن فرض الله الذي كتبه الله على المؤمنين ^(١) ؛ فالوعد متوجه عليه ؛ ألا ترى عقوبة من منع الزكاة يوم القيامة بأي وجه متعمدا كيف تطؤه الإبل ، ويمثل له ماله شجاعا أقرع ؟ وهذا يدل على أن الفرار من الزكاة لا يحل ، وهو مطالب بذلك في الآخرة .

الثالثة — قال ابن العربي : قال بعض علماء الشافعية في قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ مَكَانًا يُوسَفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ » . دليل على وجه الحيلة إلى المباح ، واستخراج الحقوق ؛ وهذا وهم عظيم ؛ وقوله تعالى : « وَكَذَلِكَ مَكَانًا يُوسَفَ فِي الْأَرْضِ » قيل فيه : كما مكانا ليوسف ملك نفسه عن امرأة العزيز مكانا له ملك الأرض عن العزيز ، أو مثله مما لا يشبه ما ذكره . قال الشفيعي : ومثله قوله عز وجل : « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ ^(٢) » وهذا ليس

حيلة، إنما هو حمل لليمين على الألفاظ أو على المقاصد . قال الشفموى : ومثله حديث أبي سعيد الخدري في حامل خير أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر جثيب ، الحديث ؛ ومقصود الشافعية من هذا الحديث أنه عليه السلام أمره أن يبيع جمعا ويتاع جثيبا من الذي باع منه الجمع أو من غيره . وقالت المالكية : معناه من غيره ؛ لئلا يكون جثيبا يجمع ، والدرهم ربا ؛ كما قال ابن عباس : حرية بجزيرة والدرهم ربا .

قوله تعالى : ﴿ فِي دِينِ الْمَلِكِ ﴾ أى سلطانه ، عن ابن عباس . ابن عيسى : ماداته ، أى يظلم بلا حجة . مجاهد : فى حكمه ؛ وهو استرقاق السراق . ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ أى إلا بأن يشاء الله أن يجعل السقاية فى رحله تعلقة وعذرا له . وقال قتادة : بل كان حكم الملك الضرب والغرم ضعفين ، ولكن شاء الله أن يمرى على ألسنتهم حكم بنى إسرائيل ، على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ﴾ أى بالعلم والإيمان . وقرئ « نرفع درجات من نشاء » بمعنى : نرفع من نشاء درجات ؛ وقد مضى فى « الأنعام » وقوله : ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ روى إسرائيل عن ميمك عن عكرمة عن ابن عباس قال : يكون ذا أعلم من ذا وذا أعلم من ذا ، والله فوق كل عالم . وروى سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير قال : كما عند ابن عباس رحمه الله فتحدث بحديث فتعجب منه رجل فقال : سبحان الله ! وفوق كل ذى علم طيم ؛ فقال ابن عباس : بئس ما قلت ؛ الله العليم وهو فوق كل عالم .

قوله تعالى : قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّدْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَتَّبِعُهَا الْعَزِيزُ إِنْ لَهُ رَبٌّ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتْلَعًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴿٧٩﴾

(١) الجمع : تمر مختلط من أنواع متفرقة ، وليس مرغوبا فيه . (٢) كما فى الأصل وفى « أحكام القرآن لابن العرب » ولعل البارة كما فى ع : حرية بالمهلة . (٣) راجع ج ٧ ص ٣٠ قابدها .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ المعنى : أى أقتدى بأخيه ، ولو أقتدى بنا ما سرق ؛ وإنما قالوا ذلك ليرعوا من فعله ، لأنه ليس من أهمهم ؛ وأنه لمن سرق فقد جذبته عرق أخيه السارق ؛ لأن الاشتراك فى الأسباب يشاكل فى الأخلاق . وقد اختلفوا فى السرقة التى نسبوا إلى يوسف ؛ فروى عن مجاهد وغيره أن عمه يوسف بنت إسحق كانت أكبر من يعقوب ، وكانت صارت إليها منطقة إسحق لسنّها ؛ لأنهم كانوا يتوارثون بالسّن ، وهذا مما نسيخ حكمه بشرعنا ، وكان من سرق استعبد . وكانت عمه يوسف حصّنته وأحبته حباً شديداً ؛ فلما ترعرع وشبّ قال لها يعقوب : سلتى يوسف إلى ، فقلت أقدر أن يغيب عنى ساعة ؛ فولعت به ، وأشفقت من فراقه ؛ فقالت له : دعه عندى أيا ما أنظر إليه فلما خرج من عندها يعقوب عمدت إلى منطقة إسحق ، فخرمتها على يوسف من تحت ثيابه ، ثم قالت : لقد فقدت منطقة إسحق ، فانظروا من أخذها ومن أصابها ؛ فالتفتت ثم قالت : اكشفوا أهل البيت فكشفوا ؛ فوجدت مع يوسف . فقالت : إنه والله لى سلم أصنع فيه ما شئت ؛ ثم أتاناها يعقوب فأخبرته الخبر ، فقال لها : أنت وذلك ، إن كان فعل ذلك فهو سلم لك ؛ فامسكته حتى مات ؛ فبذلك غيره إخوته فى قولهم : « إِنْ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ » . ومن هاهنا تعلم يوسف وضع السقاية فى رجلي أخيه كما عملت به عمته . وقال سعيد بن جبّير : إنما أمرته أن يسرق صنما كان لجدّه أبى أمه ، فسرقه وكسره وألقاه على الطريق ، وكان ذلك منهما تغييرا للذكر ، فرموه بالسرقة وعيروه بها ؛ وقاله قتادة . وفى كتاب الزّجاج : أنه كان صنم ذهب . وقال عطية العوفى : إنه كان مع إخوته على طعام فظفر إلى عرق نخبائه فعيروه بذلك . وقيل : إنه كان يسرق من طعام المائدة للساكنين ؛ حكاه ابن عيسى . وقيل : إنهم كذبوا عليه فيما نسبوه إليه ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : ﴿ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّدْهَا لَهُمْ ﴾ أى أسرّ فى نفسه قولهم : « إِنْ يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ » قاله ابن شجرة وابن عيسى . وقيل : إنه أسرّ فى نفسه قوله : ﴿ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ﴾ ثم جهر فقال : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴾ .

[قاله ابن عباس ، أى أتم شر مكانا ممن نسبتهموه إلى هذه السرقة . ومعنى قوله « والله أعلم بما تصفون » ^(١)] أى الله أعلم أت ما قلتم كذب ، وإن كانت لله رضا . وقد قيل : إن إخوة يوسف فى ذلك الوقت ما كانوا أنبياء .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ﴾ خاطبوه باسم العزيز إذ كان فى تلك اللحظة بعزل الأول أو موته . وقولهم : « إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا » أى كبير القدر ، ولم يريدوا كبر السن ؛ لأن ذلك معروف من حال الشيخ . « فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ » أى عبداً بدلاً ؛ وقد قيل : إن هذا مجاز ؛ لأنهم يعلمون أنه لا يصح أخذ حريسترق بدل من قد أحكت السنة عندهم رقه ؛ وإنما هذا كما تقول لمن تكره فعله : أقتلى ولا تفعل كذا وكذا ، وأنت لا تريد أن يقتلك ، ولكك مبالغ فى استنزاله . ويحتمل أن يكون قولهم : « فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ » حقيقة ؛ وبعيد عليهم وهم أنبياء أن يروا استرقاق حر ، فلم يبق إلا أن يريدوا بذلك طريق الجمالة ؛ أى خذ أحدا مكانه حتى ينصرف إليك صاحبك ؛ ومقصدهم بذلك أن يصل بنيامين إلى أبيه ؛ ويعرف يعقوب جليلة الأمر ؛ فنع يوسف عليه السلام من ذلك ، إذ الجمالة فى الحدود ونحوها — بمعنى إحضار المضمون فقط — جائزة مع التراضى ، غير لازمة إذا أبى الطالب ؛ وأما الجمالة فى مثل هذا على أن يلزم الجميل ما كان يلزم المضمون من عقوبة ، فلا يجوز إجماعا . وفى « الواضحة » : إن الجمالة فى الوجه فقط فى [جميع] ^(٢) الحدود جائزة ، إلا فى النفس . وجهور الفقهاء على جواز الكفالة فى النفس . وأختلف فيها عن الشافعى ؛ فزعة ضعفها ، ومرة أجازها .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا تَرَاءُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ يحتمل أن يريدوا وصفه بما رأوا من إحسانه فى جميع أفعاله معهم ، ويحتمل أن يريدوا : إنا نرى لك إحسانا علينا فى هذه اليد إن أسديتها إلينا ؛ وهذا تأويل ابن إسحق .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ مصدر . ﴿ أَنْ نَأْخُذَ ﴾ فى موضع نصب ؛ أى من أن نأخذ . ﴿ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا ﴾ فى موضع نصب بـ « نأخذ » . ﴿ مَتَاعَنَا عِنْدَهُ ﴾ أى معاذ الله أن نأخذ البرىء ، بالمجرم ، ونخالف ما تعاقدنا عليه . ﴿ إِنَّا إِذَا لَطَّالِمُونَ ﴾ أى أن نأخذ غيره .

(١) من ع . (٢) هو قطفه . (٣) قد مضى أنهم ليسوا بأنبياء على الصحيح . (٤) من ع .

قوله تعالى : فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِيَ أُنِيَّ أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ) أى يَتَسَوَا ؛ مثل عَجِبَ وَاسْتَعْجَب ، وَتَسَخَّرَ وَاسْتَسَخَرَ . (خَلَصُوا) أى انفردوا وليس هو معهم . (نَجِيًّا) نصب على الحال من المضمَر فى « خَلَصُوا » وهو واحد يؤذى عن جمع ، كما فى هذه الآية ؛ ويقع على الواحد كقوله تعالى : « وَفَرَّقْنَاهُ أَجْنِيًّا »^(١) وجمعه أَجْنِيَّة ؛ قال الشاعر :

إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَجْنِيَّةً * وَأَضْطَرَبَ الْقَوْمُ أَضْطِرَابَ الْأَرَشِيَّةِ
هَذَاكَ أَوْصِيَنِي وَلَا تُوصِيَنِي

وقرأ ابن كثير : « اسْتَاسَسُوا » « وَلَا تَاتَسُوا » « إِنَّهُ لَا يَأْسُ » « أَفَلَمْ يَأْسَ » بألف من غير همز على القلب ؛ قدّمت الهمزة وأخرت الياء ، ثم قلبت الهمزة ألفاً لأنها ساكنة قبلها فتحة ؛ والأصل قراءة الجماعة ؛ لأن المصدر ما جاء إلا على تقديم الياء - يأساً - والإيأس ليس بمصدر أيس ؛ بل هو مصدر أُسْتُه أَوْسًا وَإِيَّاسًا أى أعطيته . وقال قوم : أيس وَيُيس لفتان ؛ أى فلما يئسوا من ردّ أخيهم إليهم تشاوروا فيما بينهم لا يخاطبهم غيرهم من الناس ، يتناجون فيما عَمَرَضَ لهم . والتجى - فَعِلَ بمعنى المناجى .

قوله تعالى : (قَالَ كَبِيرُهُمْ) قال قتادة : هو روبيل ، كان أكبرهم فى السن . مجاهد : هو شعون ، كان أكبرهم فى الرأى . وقال الكلبي : يهوذا ؛ وكان أعقلهم . وقال محمد ابن كعب وابن إسحق : هو لاوى ، وهو أبو الأنبياء . (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ

(١) راجع ج ١١ ص ١١٣ . (٢) هو سحيم بن وثيل البربوعى يصف قوماً أتتهم الدبر والسفر فرددوا على ركبهم واضطربوا عليها ، وشدّ بعضهم على ناقته حذار سقوطه . وقيل : إنما ضربه مثلاً لنزول الأمر المهم . والأرشية الحبال التى يستق بها ، والمواد أنه ثابت الجأش . و (أوصينى ولا توصى) بالياء لأنه يخاطب مؤنثاً .

مَوْتَنَا مِنْ اللَّهِ) أى عهدا من الله فى حفظ أبنه، وردّه إليه . (وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ) « ما » فى محل نصب عطفا على « أن » والمعنى : ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله، وتعلموا تفريطكم فى يوسف ؛ ذكره النحاس وغيره . و« من » فى قوله : « وَمِنْ قَبْلُ » متعلقة بـ«تعلموا» . ويجوز أن تكون « ما » زائدة؛ فيتعلق الظرفان اللذان هما « مِنْ قَبْلُ » و« فِي يُوسُفَ » بالفعل وهو « فَرَّطْتُمْ » . ويجوز أن تكون « ما » والفعل مصدرًا ، و« مِنْ قَبْلُ » متعلقا بفعل مضمر ؛ التقدير : تفريطكم فى يوسف واقع من قبل ؛ فما والفعل فى موضع رفع بالابتداء، والخبر هو الفعل المضمر الذى يتعلق به « مِنْ قَبْلُ » . (فَلَمَّا أَرْجَ الْأَرْضَ) أى أزمها، ولا أريج مقيا فيها ؛ يقال : بَرِحَ بَرَّاحًا وَبُرُوحًا أى زال، فإذا دخل النفى صار مثبتا . (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) بالرجوع فإني أستحي منه . (أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي) بالمرز مع أخى فامضى معى إلى أبى . وقيل : المعنى أو يحكم الله لى بالسيف فأحارب وأخذ أخى، أو أعجز فأنصرف بعذر، وذلك أن يعقوب قال : «لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ» ومن حارب وعجز فقد أحيط به ؛ وقال ابن عباس : وكان يهوذا إذا غضب وأخذ السيف فلا يردّ وجهه مائة ألف ؛ يقوم شعره فى صدره مثل المسال فتنفذ من ثيابه . وجاء فى الخبر أن يهوذا قال لإخوته — وكان أشدهم غضبا — : إما أن تكفونى الملك ومن معى أكفكم أهل مصر ؛ وإما أن تكفونى أهل مصر أكفكم الملك ومن معى ؛ قالوا : بل آكفنا الملك ومن معى نكفك أهل مصر ؛ فبعث واحدا من إخوته فعدوا أسواق مصر فوجدوا فيها تسعة أسواق ، فأخذ كل واحد منهم سواق ؛ ثم إن يهوذا دخل على يوسف وقال : أيها الملك ! لئن لم تخلّ معنا أخانا لأصبحن صبيحة لا تبقى فى مدينتك حاملا إلا أسقطت ما فى بطنها ؛ وكان ذلك خاصة فيهم عند الغضب ؛ فاغضبه يوسف وأسمعه كلمة ، فغضب يهوذا واشتد غضبه، وآنفتجت^(٢) شعراته ؛ وكذا كان كل واحد من بنى يعقوب ؛ كان إذا غضب ، أقشعر جلده، وانتفخ جسده، وظهرت شعرات ظهره من تحت الثوب، حتى تقطر من كل شعرة قطرة دم ؛ وإذا ضرب الأرض برجله تزلزلت وتهدم البنيان ، وإن صاح صبيحة لم تسمعه حامل من النساء والبهائم

والطير إلا وضعت ما في بطنها، تماماً أو غير تمام؛ فلا يهدأ غضبه إلا أن يسفك دماً، أو تمسكه يد من نسل يعقوب؛ فلما علم يوسف أن غضب أخيه يهوذا قد تم وكل كلم ولد له صغيراً بالقبطية، وأمره أن يضع يده بين كتفي يهوذا من حيث لا يراه؛ ففعل فسكن غضبه^(١) وألقى السيف فالتفت يمينا وشمالا لعله يرى أحدا من إخوته فلم يره؛ فخرج مسرعاً إلى إخوته وقال: هل حضرنى منكم أحد؟ قالوا: لا! قال: فأين ذهب شمعون؟ قالوا: ذهب إلى الجبل؛ فخرج فلقيه، وقد احتمل صخرة عظيمة؛ قال: ما تصنع بهذه؟ قال أذهب إلى السوق الذي وقع في نصيبي أشدخ بها رؤوس كل من فيه؛ قال: فأرجع فردّها، وألقها في البحر، ولا تحدثن حديثاً؛ فوالذي أتخذ إبراهيم خليلاً! لقد مسنى كفى من قسّل يعقوب. ثم دخلوا على يوسف، وكان يوسف أشدهم بطشاً، فقال: يا معشر العبرانيين! أتظنون أنه ليس أحد أشد منكم قوة، ثم عمد إلى حجر عظيم من حجارة الطاحونة فركّله برجله فدّحاه به من خلف الجدار—الرّكْل الضرب بالرجل الواحدة؛ وقد ركّله يركّله؛ قاله الجوهرى—ثم أمسك يهوذا بإحدى يديه فصرعه [لجنبه]، وقال: هات الحدادين أقطع أيديهم وأرجلهم وأضرب أعناقهم، ثم صعد على سريره، وجلس على فراشه، وأمر بصُواعِه فوضع بين يديه، ثم نقره نقرة فخرج طينته، فالتفت إليهم وقال: أتدرون ما يقول؟ قالوا: لا! قال: فإنه يقول: إنه ليس على قلب أبي هؤلاء هم ولا غم ولا كرب إلا بسببهم، ثم نقر نقرة ثانية وقال: إنه يخبرني أن هؤلاء أخذوا أخاهم صغيراً فحسدوه ونزعوه من أبيهم ثم ألقوه؛ فقالوا: أيها العزيز! أسر علينا ستر الله عليك، وأمن علينا من الله عليك؛ فنقره نقرة ثالثة وقال إنه يقول: إن هؤلاء طرحوا صغيرهم في الحب، ثم باعوه بيع العبيد بثمن بخس، وزعموا لأبيهم أن الذئب أكله؛ ثم نقره رابعة وقال: إنه يخبرني أنكم أذنبتم ذنباً منذ ثمانين سنة لم تستغفروا الله منه؛ ولم تنوبوا إليه، ثم نقره خامسة وقال إنه يقول: إن أخاهم الذي زعموا أنه هلك لن تذهب الأيام حتى يرجع فيخبر الناس بما صنعوا؛ ثم نقره سادسة وقال إنه يقول: لو كنتم أنبياء أو نبي أنبياء ما كذبت ولا عققتم والدكم؛ لأجملنكم نكالا للعالمين. لا يتولى الحدادين أقطع

(١) في: عيطه. (٢) في عوى: لجنبه وفي: لحيته.

أيديهم وأرجلهم ، فتضرعوا وبكوا وأظهروا التوبة وقالوا : لو قد أصبنا أخانا يوسف إذ هو حي لتكونن طوع يده ، وترابا يطأ علينا برجله ؛ فلما رأى ذلك يوسف من إخوته بكى وقال لهم : أخرجوا عني ! قد خليت سبيلكم إكراما لأبيكم ، ولولا هو لجلعتكم نكالا .

قوله تعالى : **أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ** ﴿٨١﴾

قوله تعالى : **(أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ)** قاله الذى قال : **« فَلَنْ أَرْجِعَ الْأَرْضَ »** . **(فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ)** وقرا ابن عباس والضحاك وأبو رزين **« إِنَّ ابْنَكَ سُرَّقَ »** . النحاس : وحدثني محمد بن أحمد بن عمر قال حدثنا ابن شاذان قال حدثنا أحمد بن أبي سريح البغدادى قال : سمعت الكسائى يقرأ : **« يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سُرَّقَ »** بضم السين وتشديد الزاء مكسورة ؛ على ما لم يُسمِّ فاعله ؛ أى تُسب إلى السرقة ورُمى بها ؛ مثل خونته وفسقته وبفقرته إذا نسبته إلى هذه الخلال . وقال الزجاج : **« سُرَّقَ »** يحتمل معنيين : أحدهما — علم منه السرقة ، والآخر — آتهم بالسرقة . قال الجوهرى : **والسرقة والسيرة بكسر الزاء** فيهما هو اسم الشيء المسروق ، والمصدر **سَرَقَ يَسْرِقُ سَرَقًا** بالفتح .

قوله تعالى : **(وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا)** .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **«وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا»** يريدون ما شهدنا قط إلا بما علمنا ، وأما الآن فقد شهدنا بالظاهر وما نعلم الغيب ؛ كأنهم وقعت لهم تهمة من قول بنيامين : **دَسْ هَذَا فِي رَحْلِ مَنْ دَسَّ بِضَاعَتَكُمْ فِي رِحَالِكُمْ** ، قال معناه ابن إسحق . وقيل المعنى : ما شهدنا عند يوسف بأن السارق يُسَرَّقُ إلا بما علمنا من دينك ؛ قاله ابن زيد . **(وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ)** أى لم نعلم وقت أخذناه منك أنه يسرق فلا نأخذه . وقال مجاهد وقتادة : ما كنا

نعلم أن أبناك يُسرق ويصير أمرنا إلى هذا ، وإنما قلنا : نحفظ أخانا فيما نطبق . وقال ابن عباس : يعنون أنه سرق ليلا وهم نيام ، والغيب هو الليل بلغة حمير ؛ وعنه : ما كنا نعلم ما يصنع في ليله ونهاره وذهابه وإيابه . وقيل : ما دام برأى منا لم يجر خلل ، فلما غاب عنا خفيت عنا حالاته . وقيل معناه : قد أخذت السرقة من رجليه ، ونحن أخرجناها وننظر إليها ، ولا علم لنا بالغيب ، فلعلهم سرقوه ولم يسرق .

الثانية - تضمنت هذه الآية جواز الشهادة بأى وجه حصل العلم بها ؛ فإن الشهادة مرتبطة بالعلم عقلا وشرعا ، فلا تسمع إلا ممن علم ، ولا تقبل إلا منهم ، وهذا هو الأصل في الشهادات ؛ ولهذا قال أصحابنا : شهادة الأعمى جائزة ، وشهادة المستمع جائزة ، وشهادة الأخرس إذا فهمت إشارته جائزة ؛ وكذلك الشهادة على الخطأ - إذا تيقن أنه خطئه أو خطأ فلان - صحيحة فكل من حصل له العلم بشيء جاز أن يشهد به وإن لم يشهده المشهود عليه ؛ قال الله تعالى : « ^(١)إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ^(٢)أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَدَاءِ خَيْرُ الشَّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَها » وقد مضى في «البقرة» .

الثالثة - اختلف قول مالك في شهادة المروء وهو أن يقول : مررت بفلان فسمعته يقول كذا فإن استوعب القول شهد في أحد قولي ، وفي القول الآخر لا يشهد حتى يشهده . والصحيح أداء الشهادة عند الاستيعاب ؛ وبه قال جماعة العلماء ، وهو الحق ؛ لأنه ^(٣)[قد] حصل المطلوب ، وتعين عليه أداء العلم ؛ فكان خير الشهداء إذا أعلم المشهود له ، وشر الشهداء إذا كتمها ^(٤)[والله أعلم] .

الرابعة - إذا ادعى رجل شهادة لا يحتملها عمره ردت ؛ لأنه ادعى باطلا فأكذبه العيان ظاهرا .

قوله تعالى : ^(٥)وَسَعَلَ الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدُوقُونَ ﴿٨٢﴾

فيه مستلثان :

الأولى - قوله تعالى : (وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِمِيرَ) حَقَّقُوا بِهَا شهادتهم عنده ، ورفضوا التهمة عن أنفسهم لثلاثتهم . فقولهم : « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » أى أهلها ، غُثِّفَ ؛ ويريدون بالقرية مصر . وقيل : قرية من قراها نزّلوا بها وأما رواها منها . وقيل المعنى : « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » وإن كانت جمادا ، فانت نبي الله ، وهو ينطق الجماد لك ؛ وعلى هذا فلا حاجة إلى إضمار ؛ قال سيويو : ولا يجوز كَلَمْ هِنْدَا وأنت تريد غلام هند ؛ لأن هذا يُشْكَل . والقول في العير كالقول في القرية سواء . (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في قولنا .

الثانية - في هذه الآية من الفقه أن كل من كان على حق ، وعلم أنه قد يُظَنُّ به أنه على خلاف ما هو عليه أو يتوهم أن يرفع التهمة وكل ريبة عن نفسه ، ويصرح بالحق الذي هو عليه ، حتى لا يبقى لأحد مُتَكَلِّمٌ ؛ وقد فعل هذا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله للرجلين اللذين مرّا وهو قد خرج مع صفيّة يَقبلُها من المسجد : " على رسلكما إنما هي صفيّة بنت حُيَيٍّ " فقالا : سبحان الله ! وكَبُرَ عليهما ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم وإنى خَشِيتُ أن يَقْدِفَ في قلوبكما شيئا " رواه البخارى ومسلم .

قوله تعالى : قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَمَى
اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٢﴾

فيه مستلثان :

الأولى - قوله تعالى : (قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ) أى زَيَّنَتْ . (لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ) أن أبى سَرَقَ وما سَرَقَ ، وإنما ذلك لأمر يريده الله . (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) أى فشانى صبر جميل ؛ أو صبر جميل أولى بى ، على ما تقدّم أوّل السورة .

(٢) كذا في الأصول . ولعل الواو زائدة فيكون

(١) فى : أنت نبي الله ينطق الجماد لك

يصرح خبر أن . (٣) يقبلها رذها

الثانية - الواجب على كل مسلم إذا أصيب بمكروه في نفسه أو ولده أو ماله أن يتلقى ذلك بالصبر الجميل، والرضا والتسليم لمجريه عليه وهو العليم الحكيم، ويقتدى [بني الله] يعقوب وسائر النبيين، صلوات الله عليهم أجمعين . وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن قال : ما من جرعتين يتجزعهما العبد أحب إلى الله من جرمة مصيبة يتجزعها العبد بحسن صبر وحسن عزاء ، وجرمة غيظ يتجزعها العبد بجل وعفو . وقال ابن جريج عن مجاهد في قوله تعالى : « فَصَبْرٌ جَمِيلٌ » أى لا أشكو ذلك إلى أحد . وروى مقاتل بن سليمان عن عطاء ابن أبي رباح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ بَثَّ لَمْ يَصْبِرْ » . وقد تقدم في « البقرة » أن الصبر عند أول الصدمة ، وثواب من ذكر مصيبته وأسترجع وإن تقدم عهدا . وقال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : إن يعقوب أعطى على يوسف أجرة مائة شهيد ، وكذلك من احتسب من هذه الأمة في مصيبته فله [مثل] (٢) أجرة يعقوب عليه السلام .

قوله تعالى : (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا) لأنه كان عنده أن يوسف صلى الله عليه وسلم لم يميت ، وإنما غاب عنه خبره ، لأن يوسف حمل وهو عبد لا يملك لنفسه شيئا ، ثم اشتراه الملك فكان في داره لا يظهر للناس ، ثم حبس ، فلما تمكن آحتال في أن يعلم أبوه خبره ، ولم يوجه برسول لأنه كره من إخوته أن يعرفوا ذلك فلا يدعوا الرسول يصل إليه . وقال : « بهم » لأنهم ثلاثة ؛ يوسف وأخوه ، والمتخلف من أجل أخيه ، وهو القاتل : « فَلَنْ أَرْجِعَ إِلَى الْأَرْضِ » . (إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ) بحال . (الْحَكِيمُ) فيما يقضى .

قوله تعالى : وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَوْى عَلَى يُوسُفَ وَأَبِىضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ الْخُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ) أى أعرض عنهم ؛ وذلك أن يعقوب لما بلغه خبر بنيامين نثام حزنه ، وبلغ جهده ، وجدد الله مصيبته له في يوسف فقال : (يَا سَوْى)

(١) من ع . وفى : بأيوب ، بدل يعقوب . وهو من غلط النسخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٧٤ ، ١٧٥ . (٣) من ع وك .

عَلَى يُوسُفَ) وَنَسَى ابْنَهُ بَنِيَامِينَ فَلَمْ يَذْكُرْهُ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : لَمْ يَكُنْ عِنْدَ يَعْقُوبَ مَا فِي كِتَابِنَا مِنَ الْأَسْتِرْجَاعِ ، وَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ لَمَا قَالَ : « يَا أَسْفَا عَلَى يُوسُفَ » . قَالَ قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ : وَالْمَعْنَى يَا حَزَنَاهُ ! وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَالضَّمَّاكُ : يَا جَزَاهُ ! ؛ قَالَ كُثَيْبٌ :
 يَا أَسْفَا لِلْقَلْبِ كَيْفَ أَنْصَرَفُهُ وَلِلنَّفْسِ لِمَا سَلَّيْتُ فَتَسَلَّيْتُ

وَالْأَسْفُ شِدَّةُ الْحُزْنِ عَلَى مَا فَاتَ . وَالنَّدَاءُ عَلَى مَعْنَى : تَعَالَى يَا أَسْفُ فَإِنَّهُ مِنْ أَوْقَاتِكَ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْأَصْلُ يَا أَسْفَى ؛ فَأَبْدَلَ مِنَ الْيَاءِ أَلْفَ خَلْفَةَ الْفَتْحَةِ . (وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ) قِيلَ : لَمْ يَبْصُرْ بَهِمَا سِتَّ سَنِينَ ، وَأَنَّهُ عَمِيَ ؛ قَالَهُ مِقَاتٌ . وَقِيلَ : قَدْ تَبَيَّضَ الْعَيْنُ وَيَبْقَى شَيْءٌ مِنَ الرُّؤْيَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَالِ يَعْقُوبَ ؛ وَإِنَّمَا أَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْبُكَاءِ ، وَلَكِنْ سَبَبُ الْبُكَاءِ الْحُزْنُ ، فَلِهَذَا قَالَ : « مِنَ الْحُزْنِ » . وَقِيلَ : إِنْ يَعْقُوبَ كَانَ يَصَلِّي ، وَيُوسُفَ نَاعِمًا مُعْتَرِضًا بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَغَطَّ فِي نَوْمِهِ ، فَالْتَفَتَ يَعْقُوبَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ غَطَّ ثَانِيَةً فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ غَطَّ ثَالِثَةً فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ سُرُورًا بِهِ وَبَغْطِيظَةً ؛ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَلَائِكَتِهِ : « أَنْظِرُوا إِلَى صَفِيٍّ » وَأَبْنُ خَلِيلِي قَائِمًا فِي مَنَاجَاتِي يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِي ، وَعِزَّتِي وَجَلَالِي ! لِأَتَزَعَّزَّ الْحَدِثَتَيْنِ اللَّتَيْنِ التَفَّتَ بَهُمَا ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ التَفَّتَ إِلَيْهِ ثَمَانِينَ سَنَةً ؛ لِيَعْلَمَ الْعَامِلُونَ أَنَّ مَنْ قَامَ بَيْنَ يَدَيَّ يَجِبُ عَلَيْهِ مِرَاقَبَةٌ نَظَرِي .

الثانية — هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِلْتِفَاتَ فِي الصَّلَاةِ — وَإِنْ لَمْ يُبْطَلْ — يَدُلُّ عَلَى الْعُقُوبَةِ عَلَيْهَا ، وَالنَّقْصِ فِيهَا ، وَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَاشَةَ قَالَتْ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : ” هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ “ . وَسَيَأْتِي مَا لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا فِي أَوَّلِ سُورَةِ « الْمُؤْمِنُونَ » مَوْعِبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الثالثة — قَالَ النُّحَاسُ : فَإِنْ سَأَلَ قَوْمٌ عَنْ مَعْنَى شِدَّةِ حُزْنِ يَعْقُوبَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى نَبِينَا — فَلِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا ثَلَاثَةُ أَجَوِبَةٍ : مِنْهَا — أَنَّ يَعْقُوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ يُوسُفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَافَ عَلَى دِينِهِ ، فَاشْتَدَّ حُزْنُهُ لِذَلِكَ . وَقِيلَ : إِنَّمَا حُزِنَ لِأَنَّهُ سَلَّمَ إِلَيْهِمْ صَغِيرًا ، فَتَدَمَّرَ عَلَى ذَلِكَ . وَالْجَوَابُ الثَّالِثُ — وَهُوَ أَهْنُهَا — هُوَ أَنَّ

الحزن ليس بمحطور، وإنما المحطور الولولة وشق الثياب، والكلام بما لا ينبغي . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "تَدْعُ العَيْنَ وَيَحْزَنُ القلبُ وَلَا نقولُ مَا يُسْخِطُ الرَّبَّ" . وقد بين الله جل وعز ذلك بقوله : ﴿ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ أى مكظوم مملوء من الحزن ممسك عليه لا يبتثه ، ومنه كَظُمَ الغيظ وهو إخفاؤه ؛ فالمكظوم المسدود عليه طريق حزنه ؛ قال الله تعالى : « إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ^(١) » أى مملوء كرا . ويجوز أن يكون المكظوم بمعنى الكاظم ، وهو المشتمل على حزنه . وعن ابن عباس : كَظِيمٌ مغموم ؛ قال الشاعر :

فَإِنْ أَكَّ كَاطِلًا مُصَابٍ شَاسٍ * فَإِنِ الْيَوْمَ مُنْطَلَقٌ لِسَانِي

وقال ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس قال : ذهبت عيناه من الحزن « فَهُوَ كَظِيمٌ » قال : فهو مكروب . وقال مقاتل بن سليمان عن عطاء عن ابن عباس فى قوله : « فَهُوَ كَظِيمٌ » قال : فهو كيد ؛ يقول : يعلم أن يوسف حى ، وأنه لا يدرى أين هو ؛ فهو كيد من ذلك . قال الجوهري : الكَدُ الحزن المكتوم ؛ تقول منه كَيْدَ الرجلُ فهو كَيْدٌ وَكَيْدٌ . النحاس . يقال فلان كَظِيمٌ وكَاطِمٌ ؛ أى حزين لا يشكو حزنه ؛ قال الشاعر :

فَخَضَضْتُ قَوْمِي وَأَحْتَسِبْتُ قِتَالَهُمْ * وَالْقَوْمُ مِنْ خَوْفِ الْمَنَآيَا كُظُمُ

قوله تعالى : قَالُوا تَأَلَّهَ تَفْتَنُوا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ وَعَظُمَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَأَلَّهَ تَفْتَنُوا تَذْكُرُ يُوسُفَ ﴾ أى قال له ولده : « تَأَلَّهَ تَفْتَنُوا تَذْكُرُ يُوسُفَ » قال الكسائي : فَتَاتُ وَفَتِنْتُ أَفْعَلُ ذَلِكَ أَى مَازَلْتُ . وزعم الفراء أن « لا » مضمرة ؛ أى لا تفتنا ، وأنشد :

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا * وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي

(١) راجع ١٨ ص ٢٥٣ . (٢) البيت لامرئ القيس و « بين » بالرفع على الابتداء وإضمار الخبر والتقدير : بين الله لازمني ؛ وبالنصب على إضمار فعل ، وهو كثير فى كلام العرب كقولهم : أمانة الله . وقد وصف أنه طرق محبوبته تخوفه الزبابة ، وأمرته بالانصراف ، فقال لها هذا ، وأراد : لا أبرح غفوة « لا » . والأوصال (جمع وصل) وهى المفاسل .

أى لا أبرح؛ قال النحاس : والذى قال حسن صحيح . وزعم الخليل وسيبويه أن «لا» تضر
في القسم، لأنه ليس فيه إشكال؛ ولو كان واجباً لكان باللام والنون؛ وإنما قالوا له ذلك لأنهم
علموا باليقين أنه يداوم على ذلك؛ يقال : ما زال يفعل كذا، وما فتى وقتاً فهما لغتان ،
ولا يستعملان إلا مع المجد قال الشاعر^(١) :

فَاَقْتَنْتُ حَتَّى كَأَنَّ غَبَارَهَا * سُرَادِقُ يَوْمِ ذِي رِيَّاحٍ تُرْفَعُ

أى ما برحت تفتت تبرح . وقال ابن عباس : تزال . (حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا) أى تالفا .
وقال ابن عباس ومجاهد : دَفَعًا من المرض ، وهو ما دون الموت ؛ قال الشاعر :

سَرَى مَمًى فَأَمْرَضَنِي * وَقَدْ مَا زَادَنِي مَرَضًا

كَذَاكَ الْحُبُّ قَبْلَ الْيَوْمِ * مِمَّا يُورِثُ الْحَرَضًا

وقال قتادة : هِرْمًا . الضحاك : بَالِيًا دَائِرًا . محمد بن إسحق : فاسدا لا عقل لك . الفراء :
الحارض الفاسد الجسم والعقل؛ وكذا الحرَض . ابن زيد : الحرَض الذى قد رُدَّ إلى أرذل العمر .
الربيع بن أنس : يابس الجلد على العظم . المؤرج : ذائبا من الهم . وقال الأخفش : ذاهبا .
ابن الأنبارى : هالكا، وكلها متقاربة . وأصل الحرَض الفساد فى الجسم أو العقل من الحزن
أو العشق أو الهرم، عن أبى عبيدة وغيره ؛ وقال العرجى :

إِنِّى أَمْرُؤٌ لَّجِّى حُبًّا فَأَحْرَضَنِى * حَتَّى بَلَيْتُ وَحَتَّى شَفَنِي السَّقَمُ

قال النحاس : يقال حَرَضَ حَرَضًا وَحَرَضَ حُرُوضًا وَحُرُوضَةً إِذَا بَلَى وَسَقَمَ ، وَرَجُلٌ
حَارِضٌ وَحَرَضٌ ، إِلاَّ أَنَّ حَرَضًا لَا يَتَّقَى وَلَا يَجْمَعُ ، وَمِثْلُهُ قَمَرٌ وَحَرَى لَا يَنْبِيَانِ وَلَا يَجْمَعَانِ .
التعلبي : ومن العرب من يقول حَارِضٌ لَذَكَرَ ، وَالْمُؤَنَّثَةُ حَارِضَةٌ ، إِذَا وَصَفَ بِهَذَا اللَّفْظِ قَتَّى
وَجَمْعُ أُنْثَى . وَيُقَالُ : حَرِضٌ يَحْرِضُ حَرَاضَةً فَهُوَ حَرِضٌ وَحَرِضٌ . وَيُقَالُ : رَجُلٌ مُحْرَضٌ ،
وَيُنْشَدُ :

طَلَبْتُهُ الْخَلِيلُ يَوْمًا كَامِلًا * وَلَوْ أَلْفَتْهُ لَأَضْحَى مُحْرَضًا

وقال أمرؤ القيس :

أَرَى الْمَرْءَ ذَا الْأَثْوَادِ يُصْبِحُ مُحْرَضًا * كَلِمَاتٍ بِسُكْرِ فِي الدِّيَارِ مَرِيضًا ^(١)

قال النحاس : وحكى أهل اللغة أحرضه ألم إذا أسقمه ، ورجل حارص أى أحق . وقرأ أنس : « محرضا » بضم الحاء وسكون الراء ، أى مثل عود الأشنان . وقرأ الحسن بضم الحاء والراء . قال الجوهري : الحرض والحرض الأشنان . (أَوْ تَكُونُ مِنَ الْمَالِكِينَ) أى الميتين ، وهو قول الجميع ، وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن شفقة عليه ، وإن كانوا السبب في ذلك .

قوله تعالى : (قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي) حقيقة البث في اللغة ما يرد على الإنسان من الأشياء المهلكة التي لا يتيأله أن يخفيا ، وهو من بثنه أى فرقته ، فسميت المصيبة بثنًا مجازا ، قال ذوالرمة :

وَقَفْتُ عَلَى رَجَبٍ لَيْلَةٍ نَاقَتِي * فَارْتَأَيْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وَأُخَاطِبُهُ
وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَلَدَ مَا أُيْتُهُ * نَكَلَّتْنِي أَفْجَارُهُ وَمَلَأَ عَيْنَهُ ^(٢)

وقال ابن عباس : « بَثِّي » هُمَى . الحسن : حاجتي . وقيل : أشد الحزن ، وحقيقته ما ذكرناه . (وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ) معطوف عليه ، أعاده بغير لفظه . (وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أى أعلم أن رؤيا يوسف صادقة ، وأنى سأعجده . قاله ابن عباس . قتادة : إني أعلم من إحسان الله تعالى إلى ما يوجب حسن ظني به . وقيل : قال يعقوب للملك الموت هل قبضت روح يوسف ؟ قال : لا ، فأكد هذا رجاءه . وقال السدي : أعلم أن يوسف حي ، وذلك أنه لما أخبره ولده بسيرة الملك وعدله وخلقه وقوله أحسست نفس يعقوب أنه ولده فطمع ، وقال : لعله يوسف . [وقال : لا يكون في الأرض صديق إلا نهي . وقيل : أعلم من إجابة دعاء المضطرين ما لا تعلمون ^(٣)] .

قوله تعالى : يَبْنِي أَدْهَبُوا فَتَحَسَّنُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيَسُوا
مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾

(١) الأثواد : جمع خدود ، وهو القطيع من الإبل الثلاث إلى التسع . والبرك : القنى من الإبل ؛ يقول : أرى المرء ذا المال يدركه الهرم والمرض ، والفتاة بعد ذلك فلا تفتنى كثرة ماله ، كما أن البرك يدركه ذلك .

(٢) أسقيه أدمعه بالسقيا . (٣) من روى .

قوله تعالى : (يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ) هذا يدل على أنه يتيقن حياته ؛ إما بالرؤيا ، وإما بإنطاق الله تعالى الذنب كما في أول القصة ، وإما بإخبار ملك الموت إياه بأنه لم يقبض رُوحه ؛ وهو أظهر . والتَّحَسُّس طلب الشيء بالحواس ؛ فهو تفعل من الحس ، أى أذهبوا إلى هذا الذى طلب منكم أخاكم ، وأحتال عليكم فى أخذه فاسألوا عنه وعن مذهبه . ويروى أن ملك الموت قال له : أطلبه من هاهنا ! وأشار إلى ناحية مصر . وقيل : إن يعقوب تنبه على يوسف برد البضاعة ، وأحتباس أخيه ، وإظهار الكرامة ؛ فلذلك وجههم إلى جهة مصر دون غيرها . (وَلَا تَيْتَسُّوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ) أى لا تقنطوا من فرج الله ؛ قاله ابن زيد ؛ يريد : أن المؤمن يرجو فرج الله ، والكافر يقنط فى الشدة . وقال قتادة والضحاك : من رحمة الله . (إِنَّهُ لَا يَيْتَسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) دليل على أن القنوط من الكجائر ، وهو اليأس ، وسيأتى فى « الزمر » بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ^١ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٢٥٢﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ) أى المتنع . (مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ) هذه المرة الثالثة من عودهم إلى مصر ؛ وفى الكلام حذف ، أى نخرجوا إلى مصر ، فلما دخلوا على يوسف قالوا : « مَسَّنَا » أى أصابنا « وَأَهْلَنَا الضُّرُّ » أى الجوع والحاجة ؛ وفى هذا دليل على جواز الشكوى عند الضر ، أى الجوع ؛ بل واجب عليه إذا خاف على نفسه الضر من الفقر وغيره أن يبدى حاله إلى من يرجو منه النفع ؛ كما هو واجب عليه أن يشكو ما به من الألم إلى الطبيب ليعالجه ؛ ولا يكون ذلك قدحا فى التوكل ، وهذا ما لم يكن التشكى على سبيل التسخط ؛ والصبر والتجلد فى النوائب أحسن ، والتعفف عن المسألة أفضل ؛ وأحسن الكلام

في الشكوى سؤال المولى زوال البلوى ؛ وذلك قول يعقوب : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » أى من جميل صنعه ، وغريب لطفه ، وعائدته على عباده ؛ فأما الشكوى على غير مُشْكٍ فهو السَّفَه ، إلا أن يكون على وجه البت والتسلي ؛ كما قال ابن دُرَيْد :

لَا تَحْسَبَنَّ يَا دَهْرُ أَتَى ضَارِعٌ • لِنَكْبَةٍ تَعْرِفُنِي عَرَقَ الْمُدَى
مَا رَسَتْ مِنْ لَوْهَوَاتِ الْأَفْلَاحِ مِنْ • جَوَانِبِ الْجَوِّ عَلَيْهِ مَا شَكَا
لَكُنْهَا نَفْثَةُ مَضْجُورٍ إِذَا * جَاشَ لِنَامٍ مِنْ نَوَاحِيهَا عَمَّا

قوله تعالى : (وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ) البضاعة القطعة من المال يقصد بها شراء شيء ؛ نقول : أبضعت الشيء وأستبضعته أى جعلته بضاعة ؛ وفي المثل : كسببضع التمر إلى هجر .^(٣)

قوله تعالى : (مُزَجَّاةٌ) صفة لبضاعة ؛ والإجزاء السوق بدفع ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا »^(٤) والمعنى أنها بضاعة تدفع ؛ ولا يقبلها كل أحد . قال ثعلب :^(٥) البضاعة المزجاة الناقصة غير التامة . اختلف في تعيينها هنا ؛ ف قيل : كانت قديداً وحيسا ؛ ذكره الواقدي عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وقيل : حَقَّقُ القَرَارُ والحِيل ؛ روى عن ابن عباس . وقيل : متاع الأعراب صوف وسمن ؛ قاله عبد الله بن الحارث . وقيل : الحبة الخضراء والصنوبر وهو البُطْمُ ، حب شجير بالشام ، يؤكل ويعصر الزيت منه لعمل الصابون ، قاله أبو صالح ؛ فباعوها بدرهم لا تنفق في الطعام ، وتنفق فيما بين الناس ؛ فقالوا : خذها منا بحساب جيد تنفق في الطعام . وقيل : دراهم رديئة ؛ قاله ابن عباس أيضا . وقيل : ليس عليها صورة يوسف ، وكانت دراهم مصر عليها صورة يوسف . وقال الضحاك : النعال والأدم ؛ وعنه : كانت سويقاً مختلا . والله أعلم .

(١) من ع . (٢) الزبد ، وهو ما يلقى بهير من فة ؛ وغما ؛ سقط ؛ يقال : غما البعير الزبد إذا رماه ينفض رأسه ومشفره . (٣) هجر : مدينة بالبحرين . (٤) راجع ج ١٢ ص ٢٨٧ . (٥) من ع وى . (٦) كذا في الأصول وفي البحر : قديد وحش .

قوله تعالى : (فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا) .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » يريدون كما تباع بالدرهم الجياد لاتنقصنا بمكان دراهمنا ؛ هذا قول أكثر المفسرين . وقال ابن جريج : « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » يريدون الكيل الذى كان قد كاله لأخيهم . « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا » أى تفضل علينا بما بين سعر الجياد والرديئة . قاله سعيد بن جبيرة والسدى والحسن : لأن الصدقة تحرم على الأنبياء . وقيل المعنى : « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » بالزيادة على حقنا ؛ قاله سفيان بن عيينة . قال مجاهد : ولم تحرم الصدقة إلا على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريج : المعنى « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » برزأخينا إلينا . وقال ابن شجرة : « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » تجوز عنا ؛ وأستشهد بقول الشاعر :

تَصَدَّقْ عَلَيْنَا يَا أَبْنَ عَفَّانَ وَأَحْتَسِبْ * وَأَمْرَ عَلَيْنَا الْأَشْمَرَى لِيَالِيَا

(إِنْ اللَّهَ يَجْزَى الْمُتَصَدِّقِينَ) يعنى فى الآخرة ؛ يقال : هذا من معاريض الكلام ؛ لأنه لم يكن عندهم أنه على دينهم ، فلذلك لم يقولوا : إن الله يجزيك بصدقتك ، قالوا لفظا يوهمه أنهم أرادوه ، وهم يصح لهم إخراجها بالتأويل ؛ قاله النقاش فى الحديث : « إن فى المعاريض لمدحوة عن الكذب » .

الثانية — أستدل مالك وغيره من العلماء على أن أجرة الكيل على البائع ؛ قال ابن القاسم وابن نافع قال مالك : قالوا ليوסף « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » فكان يوسف هو الذى يكيل ، وكذلك الوزن والعداد وغيرهم ، لأن الرجل إذا باع عِدَّة معلومة من طعامه ، وأوجب العقد عليه ، وجب عليه أن يبرزها ويميز حق المشتري من حقه ، إلا أن يبيع منه مُعَيَّنًا — صَبْرَةً (١) أو مالا حق توفية فيه — نفلى [ما] بينه وبينه ، فما جرى على المبيع فهو على المبتاع ؛ وليس كذلك ما فيه حق توفية من كيل أو وزن ، ألا ترى أنه لا يستحق البائع الثمن إلا بعد التوفية ، وإن تلف فهو منه قبل التوفية .

(١) فى : يابن حسان . (٢) المعارض : جمع معارض ، من التمريض وهو خلاف التمريض من القول .

(٣) الصبرة : الطعام المحتج كالكمرة . (٤) من ع .

الثالثة - وأما أجرة التقدي فلي البائع أيضا؛ لأن المبتاع الدافع لدرامته يقول: إنها طيبة، فانت الذي تدعى الرداءة فأنتظر لنفسك؛ وأيضا فإن النفع يقع له فصار الأجر عليه، وكذلك لا يجب على الذي [يجب^(١)] عليه الفصاح؛ لأنه لا يجب عليه أن يقطع يد نفسه، إلا أن يمكن من ذلك طائعا؛ ألا ترى أن فرضا عليه أن يفدى يده، ويصالح عليه إذا طلب المقتض ذلك منه، فأجر القطار على المقتض. وقال الشافعي في المشهور عنه: إنما على المقتض منه كالبائع.

الرابعة - يكره للرجل أن يقول في دعائه: اللهم تصدق علي؛ لأن الصدقة إنما تكون ممن يتنى الثواب، والله تعالى متفضل بالثواب بجميع النعم لا رب غيره؛ وسمع الحسن رجلا يقول: اللهم تصدق علي؛ فقال الحسن: يا هذا! إن الله لا يتصدق إنما يتصدق من يتنى الثواب؛ أما سمعت قول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» قل: اللهم أعطني وتفضل علي.

قوله تعالى: قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا أَأَنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفَ قَالَ أَنَا يُوسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَضِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى: (قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ) استفهام بمعنى التذكير والتوبيخ، وهو الذي قال الله: «لَتَنْبِئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا» الآية. (إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) دليل على أنهم

(١) من ع وروى . (٢) أى تصديق قول الله ، كما في تفسير الفخر وفى ع : قال الرب .

(٣) من ع .

كانوا صغارا في وقت أخذهم يوسف، غير أنبياء؛ لأنه لا يوصف بالجهل إلا من كانت هذه صفته؛ ويدل على أنه حسنت حالهم الآن؛ أى فعلتم ذلك إذ أنتم صغار جهال؛ قال معناه ابن عباس والحسن؛ ويكون قولهم: «وَأِنْ كُنَّا تَخَاطِئِينَ» على هذا، لأنهم كبروا ولم يخبروا أباهم بما فعلوا حياء وخوفا منه. وقيل: جاهلون بما تؤول إليه العاقبة. والله أعلم.

قوله تعالى: «(قَالُوا أَأَتَيْنَكَ لَأَنَّ يُونُسَ)» لما دخلوا عليه فقالوا: «مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ» فخفضوا له وتواضعوا رِق لَهْم، وعرفهم بنفسه، فقال: «هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُ يُونُسَ وَأَخِيهِ» فتنبها فقالوا: «أَتَيْنَكَ لَأَنَّ يُونُسَ» قاله ابن إسحق. وقيل: إن يوسف تبسم فشبهوه بيوسف وأستفهموا. قال ابن عباس لما قال لهم: «هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُ يُونُسَ» الآية، ثم تبسم يوسف—وكان إذا تبسم كأن ثناياه للؤلؤ المنظوم—فشبهوه بيوسف، فقالوا له على جهة الاستفهام: «أَتَيْنَكَ لَأَنَّ يُونُسَ». وعن ابن عباس أيضا: أن إخوته لم يعرفوه حتى وضع التاج عنه، وكان في قرنه علامة، وكان يعقوب مثلها شبه الشامة، فلما قال لهم: «هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُ يُونُسَ» رفع التاج عنه فعرفوه، فقالوا: «أَتَيْنَكَ لَأَنَّ يُونُسَ». وقال ابن عباس: كتب يعقوب إليه يطلب رد أبنه، وفي الكتاب: من يعقوب صفى الله ابن إسحق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر—أما بعد—فإننا أهل بيت بلاء ومحن، ابتلى الله جدى إبراهيم بنمروذ وناره، ثم ابتلى أبى إسحق بالذبح، ثم ابتلانى بولد كان لى أحب أولادى إلى حتى كُفَّ بصرى من البكاء، وإنى لم أسرق ولم ألد سارقا والسلام. فلما قرأ يوسف الكتاب آرتعدت مفاصله، واقتشع جلده، وأرنخى عينيه بالبكاء، وعيّل صبره فباح بالسر. وقرأ ابن كثير «إِنَّكَ» على الخبر، ويجوز أن تكون هذه القراءة استفهاما كقوله: «وَتِلْكَ نِعْمَةٌ» (١). «(قَالَ أَنَا يُونُسُ)» أى أنا المظلوم والمراد قتله، ولم يقل أنا هو تعظيما للقصة. «(قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا)» أى بالنجاة والملك. «(إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ)» أى يتق الله ويصبر على المصائب وعن المعاصى. «(فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ)» أى الصابرين فى بلاءه، القائمين بطاعته. وقرأ ابن كثير: «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ» بإثبات الياء، والقراءة بها جائزة على أن تجعل

«مَنْ» بمعنى الذى، وتدخل «يَتَّقِي» فى الصلوة، فتثبت الياء لا غير، وترفع «ويصبر». وقد يجوز أن تجزم «ويصبر» على أن تجعل «يتقى» فى موضع جزم و«من» للشرط، وتثبت الياء، وتجعل علامة الجزم حذف الضمة التى كانت فى الياء على الأصل؛ كما قال :

ثُمَّ نَادَى إِذَا دَخَلْتَ دِمَشْقًا • يَا زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ بَنِي زَيْدٍ

وقال آخر :

أَلَمْ يَأْتِكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنِي • بِمَا لَاقَتْ لَبُؤْنَ بَنِي زِيَادٍ

وقراءة الجماعة ظاهرة، والهاء فى «لَّانَهُ» كناية عن الحديث، والجملة الخبر.

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا ﴾ الأصل هزتان خففت الثانية، ولا يجوز تحقيقها، وأسم الفاعل مؤنث، والمصدر إثثار. ويقال : أثرت التراب إثارة فانا مُثير؛ وهو أيضا على أَقَمَل ثم أُعِلَّ، والأصل أَثِيرَ نقلت حركة الياء على التاء، فانقلبت الياء ألفا، ثم حذفت لالتقاء الساكنين. وَأَثَرْتُ الحديث على فَعَلْتُ فانا أَثَرْتُ؛ والمعنى : لقد فضلك الله علينا، واختارك بالعلم والحلم والحكم والعقل والملك. ﴿ وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴾ أى مذنبين من خَطِيئ يَخْطَأ إذا أتى الخطيئة، وفى ضمن هذا سؤال العفو. وقيل لأبن عباس : كيف قالوا «وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ» وقد تعمدوا لذلك؟ قال : وإن تعمدوا لذلك، فما تعمدوا حتى أخطئوا الحق، وكذلك كل من أتى ذنبا تخطئ المنهاج الذى عليه من الحق، حتى يقع فى الشبهة والمعصية.

قوله تعالى : ﴿ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ أى قال يوسف — وكان حليما موقفا — : «لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» وتم الكلام. ومعنى «اليوم» : الوقت. والتثريب التعمير والتوبيخ، أى لا تعير ولا توبخ ولا لوم عليكم اليوم؛ قاله سفيان الثوري وغيره؛ ومنه قوله عليه السلام : «إذا زنت أمة أحدمك فليجلدها الحد ولا يثرب عليها» أى لا يعيرها؛ وقال بشر :

فَعَمَّوْتُ عَنْهُمْ عَفْوًا غَيْرَ مُثَرَّبٍ • وَتَرَكْتَهُمْ لِعِقَابِ يَوْمٍ سَرْمَدٍ

(١) كذا فى الأصل وإعراب القرآن للنحاس. ويلاحظ أن عين الفعل واو لا ياء، وعليه فالأصل أنور، نقلت حركة الواو إلى ما قبلها فقلت ألفا، ثم حذفت — عند اتصال الفعل بضمير متحرك — لالتقاء الساكنين.

وقال الأصمى : ثَبَّتْ عَلَيْهِ وَعَرَّبَتْ عَلَيْهِ بِمَعْنَى إِذَا قَبِحَتْ عَلَيْهِ فَعَلَهُ . وقال الزجاج : المعنى لا إفساد لما بينى وبينكم من الحرمة ، وحق الإخوة ، ولكم عندى العفو والصفح ؛ وأصل التريب الإفساد ، وهى لغة أهل الحجاز . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بُضَادَتِي الباب يوم فتح مكة ، وقد لاذَ النَّاسُ بِالْبَيْتِ فقال : " الحمد لله الذى صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده " ثم قال : " ماذا تظنون يامعشر قريش " قالوا : خيرا ، أخ كريم ، وابن أخ كريم وقد قَدَرْتُ ؛ قال : " وأنا أقول كما قال أنخى يوسف " لَا تَرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ " فقال عمر رضى الله عنه : فِفَضْتُ عِرْقًا مِنَ الْحَيَاءِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ ذلك أنى قد كنت قلت لهم حين دخلنا مكة : اليوم ننتقم منكم ونفعل ، فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال استحييت من قولى . (يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ) مستقبل فيه معنى الدعاء ؛ سأل الله أن يستر عليهم ويرحمهم . وأجاز الأخفش الوقف على « عَلَيْكُمْ » والأول هو المستعمل ؛ فإن فى الوقف على « عَلَيْكُمْ » والابتداء بـ « الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ » جَزَمَ بِالْمَغْفِرَةِ فى اليوم ، وذلك لا يكون إلا عن وحى ، وهذا بين . وقال عطاء الخراسانى : طلب الخواص من الشباب أسهل منه من الشيوخ ؛ ألم تر قول يوسف : « لَا تَرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ » وقال يعقوب : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » .

قوله تعالى : (أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا) نعت للقميص ، والقميص مذكر ، فأما قول الشاعر :

تَدْعُو هَوَازِنُ الْقَمِيصِ مُفَاضَةً * فوق النِّطَاقِ تُشَدُّ بِالْأَزْزَارِ

فتقديره : [والقميص] دَرَجُ مُفَاضَةٍ . قاله النحاس . وقال ابن السدى عن أبيه عن مجاهد : قال لم يوسف : « أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أُمِّي يَأْتِ بِصَبْرٍ » قال : كان يوسف أعلم بالله من أن يعلم أن قميصه يَرُدُّ عَلَى يَعْقُوبَ بَصْرَهُ ، ولكن ذلك قميص إبراهيم الذى ألبسه الله فى النار من حرير الجنة ، وكان كساه إسحق ، وكان إسحق كساه يعقوب ، وكان يعقوب أدرج ذلك القميص فى قَصْبَةٍ مِنْ فُضَّةٍ وَعَلَّقَهُ فى عُتْقِ يَوْسُفَ ، لِمَا كَانَ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ

العين ، وأخبره جبريل بأن أرسل قيصك فإن فيه ربح الجنة ، و [إن] ربح الجنة لا يقع على سقيم ولا مُبْتَلًى إلا عُوفى . وقال الحسن : لولا أن الله تعالى أعلم يوسف بذلك لم يعلم أنه يرجع إليه بصره ، وكان الذى حمل قيصة يهوذا ، قال ليوسف : أنا الذى حملت إليه قيصك بدم كذب فأحرنته ، وأنا الذى أحمله الآن لأسره ، وليعود إليه بصره ، فحمله ؛ حكاها السدى .
 (وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ) لتتخذوا مصر دارا . قال مسروق : فكانوا ثلاثة وتسعين ، ما بين رجل وامرأة . وقد قيل : إن القميص الذى بعثه هو القميص الذى قد من دُبره ، ليعلم يعقوب أنه عُصِمَ من الزنى ؛ والقول الأول أصح ، وقد روى مرفوعا من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره القشيري والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون ٩٤ قَالَوا تَأَلَّهَ إِنَّكَ لِنَفْسِكَ الْقَدِيمِ ٩٥ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٩٦ قَالَوا يَتَأَبَّأْنَا أَنْتَغْفِرَ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ٩٧ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٩٨ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ٩٩

قوله تعالى : (وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ) أى خرجت منطلقا من مصر إلى الشام ، يقال : فَصَلَ فُصُولًا ، وَفَصَلَتْهُ فَصْلًا ، فهو لازم ومتعد . (قَالَ أَبُوهُمْ) أى قال لمن حضر من قرابته ممن لم يخرج إلى مصر وهم ولد ولده : (إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ) . وقد يحتمل أن يكون خرج بعض بنيه ، فقال لمن بقى : « إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون » . قال ابن عباس : هاجت ربح فعملت ربح قيص يوسف إليه ، وبينهما مسيرة ثمان ليال . وقال الحسن : مسيرة عشر ليال ؛

وعنه أيضا مسيرة شهر . وقال مالك [بن أنس] رضي الله عنه : إنما أوصل ريحه من أوصل عرش بلقيس قبل أن يرتد إلى سليمان عليه السلام طرفه . وقال مجاهد : هبَّت ريح فصفقت القميص^(١) فراحَت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بمعقوب ، فوجد ريح الجنة فلم أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص ، فعند ذلك قال : « إِنِّي لَأَجِدُ » أى أشم ؛ فهو وجود بحاسة الشم . (لَوْلَا أَن تَفْنَدُونَ) قال ابن عباس ومجاهد : لولا أن تُسْفَهُونَ ؛ ومنه قول النابغة :
إلا سليمان إذ قال المليكُ له * قُمْ فِي الْبَرِيَّةِ فَأَحْدِثْهَا عَنِ الْفَنَدِ^(٢)
أى عن السَّفَه . وقال سعيد بن جبيرة والضحاك : لولا أن تكذبون . والفند الكذب . وقد أفند إفتادا كذب ؛ ومنه قول الشاعر :

هل في آفتخار الكريم من أود^(٣) * أم هل لقول الصدوق من فند

أى من كذب . وقيل : لولا أن تُقَبَّحُونَ ؛ قاله أبو عمرو ؛ والتفنيد التقييح ، قال الشاعر :
يا صاحبي دما لومي وتفنيدى * فليس ما فات من أمرى بمرود
وقال ابن الأعرابي : « لَوْلَا أَن تَفْنَدُونَ » لولا أن تُضَعَّفُوا رأيي ؛ وقاله ابن إسحق . والفند ضعف الرأى من كبر . وقول رابع : تُضَلَّلُونَ ، قاله أبو عبيدة . وقال الأخفش : تلوموني ؛ والتفنيد اللوم وتضعيف الرأى . وقال الحسن وقتادة ومجاهد أيضا : تُهَرَّمُونَ ؛ وكله متقارب المعنى ، وهو راجع إلى التمجيز وتضعيف الرأى ؛ يقال : فَنَدَه تفنيدا إذا أعجزه ، كما قال :

* أهلكنى باللوم والتفنيد *

ويقال : أفند إذا تكلم بالخطأ ؛ والفند الخطأ في الكلام والرأى ، كما قال النابغة :

* ... فَأَحْدِثْهَا عَنِ الْفَنَدِ *

أى أستمعها عن الفساد في العقل ، ومن ذلك قيل : اللوم تفنيد ؛ قال الشاعر :

يا عاذلى دَعَا الْمَلَامَ وَأَقْصَرَ * طَالَ الْمَسْوَى وَأَطْلَمَ التَّفْنِيدَ

(١) من روى . (٢) صفقت الريح الشئ . وصفته إذا قلبه يمينا وشمالا وردته .

(٣) شبه الشاعر النعمان بن عبدنا سليمان عليه السلام لعظم ملكه ؛ وقيل البيت :

ولا أرى فاعلا في الناس يشبه * ولا أحاشى من الأرقام من أحد

وروى : فأرددها . وأحدها : أحسبها . والفند أيضا الخطأ في الرأى . والفلم أيضا . (٤) أرد : مخرج .

ويقال : أَفْنَدَ فَلَانًا الدَّهْرُ إِذَا أَفْسَدَهُ ؛ ومنه قول ابن مُقْبِل :

دَعِ الدَّهْرَ يَفْعَلْ مَا أَرَادَ فَإِنَّهُ * إِذَا كَلَّفَ الْإِفْنَادَ بِالنَّاسِ أَفْنَدَا

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾ أى لفى ذهاب عن طريق الصواب . وقال ابن عباس وابن زيد : لفى خطبك الماضى من حب يوسف لا تنساه . وقال سعيد ابن جبير : لفى جنونك القديم . قال الحسن : وهذا عقوق . وقال قتادة وسفيان : لفى محبتك القديمة . وقيل : إنما قالوا هذا ؛ لأن يوسف عندهم كان قد مات . وقيل : إن الذى قال له ذلك من بقى معه من ولده ولم يكن عندهم الخبر . وقيل : قال له ذلك من كان معه من أهله وقرباته . وقيل : بنو بنيه وكانوا صغارا ؛ فالله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنَّ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ أى على عينيه . ﴿ فَأَرْتَدَّ بِصِيرًا ﴾ «أَنَّ» زائدة ، والبشير قيل هو شمعون . وقيل : يهوذا قال : أنا أذهب بالقميص اليوم كما ذهبت به مُلَطَّخًا بالدم ؛ قاله ابن عباس . وعن السدى أنه قال لإخوته : قد علمتم أنى ذهبت إليه بقميص التُّرَّة فدعوني أذهب إليه بقميص الفُرَّة . وقال يحيى بن يمان عن سفيان : لما جاء البشير إلى يعقوب قال له : على أى دين تركت يوسف ؟ قال : على الإسلام ؛ قال : الآن تمت النعمة ؛ وقال الحسن : لما ورد البشير على يعقوب لم يجد عنده شيئا يُشَبِّه به ؛ فقال : والله ما أصبْتُ عندنا شيئا ، وما خبرنا شيئا منذ سبع ليال ، ولكن هؤن الله عليك سكرات الموت .

قلت : وهذا الدعاء من أعظم ما يكون من الجوائز ، وأفضل العطايا والذخائر . ودلت هذه الآية على جواز البذل والهبات عند البشائر . وفي الباب حديث كعب بن مالك — الطويل — وفيه : « فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى نزعْتُ ثوبى فكسوتهما إياه ببشارته » وذكر الحديث ، وقد تقدّم بكالهِ فى قصة الثلاثة الذين خَلَفُوا ، وكسوة كعب ثوبيه للبشير مع كونه ليس له غيرهما دليل على جواز مثل ذلك إذا أرتجى حصول ما يستبشر به ، وهو دليل على

جواز إظهار الفرح بعد زوال الغم والترح . ومن هذا الباب جواز حذافة الصبيان ، وإطعام الطعام فيها ، وقد نحر عمر بعد [حفظه] سورة « البقرة » جزوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ذكرهم قوله : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾ في الكلام حذف ، التقدير : فلما رجعوا من مصر قالوا يا أبانا ؛ وهذا يدل على أن الذي قال له : « تَأْتِيكَ إِنَّا نَكُي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ » بنو به أو غيرهم من قرابته وأهله لا ولده ؛ فإنهم كانوا غيبا ، وكان يكون ذلك زيادة في العقوق . والله أعلم . وإنما سأله المغفرة ، لأنهم أدخلوا عليه من ألم الحزن ما لم يسقط المأثم عنه إلا بإحلاله .

قلت : وهذا الحكم ثابت فيمن آذى مسلما في نفسه أو ماله أو غير ذلك ظالما له ؛ فإنه يجب عليه أن يتحلل له ^(١) ويخبره بالمظلمة وقدرها ؛ وهل ينفعه التحليل المطلق أم لا ؟ فيه خلاف ، والصحيح أنه لا ينفع ؛ فإنه لو أخبره بمظلمة لها قدر وبأل ربما لم تطب نفس المظلوم في التحلل منها . والله أعلم . وفي صحيح البخاري وغيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كانت له مظلمة لأخيه من عرضة أو شيء فليحللها منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » قال المهلب فقول صلى الله عليه وسلم : « أخذ منه بقدر مظلمته » يجب أن تكون المظلمة معلومة القدر مشارا إليها مبينة ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ﴾ قال ابن عباس : أتردعاه إلى السحر . وقال المنثني بن الصباح عن طاوس قال : سحر ليلة الجمعة ، ووافق ذلك ليلة عاشوراء . وفي دعاء الحفط — من كتاب الترمذي — عن ابن عباس أنه قال : بينا نحن عند رسول الله

(١) حذق الغلام القرآن : مفر به . في ع : جواز الفرح بحذاق الصبيان . (٢) من أ ، ع ، ك ، و ، ي . (٣) في ع و ك : منه . (٤) مظلمة (بكسر اللام) وحكى جمعها .

صلى الله عليه وسلم إذ جاءه علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - فقال : - بأبي أنت وأمي -
تَفَلَّتَ هذا القرآن من صدري ، فما أجدني أقدر عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" أفلا أعلمك كلمات يَفْعَلُكَ اللهُ بِهِنَّ وَيَنْفَعُ بِهِنَّ مِنْ عَمَلَتِهِنَّ وَيُثَبِّتَ مَا تَعَلَّمْتَ فِي صَدْرِكَ " ^(١)
قال : أجل يا رسول الله ! فَعَلَّمَنِي ؛ قال : " إذا كان ليلة الجمعة فإن استطعت أن تقوم في ثلث
الليل الآخر فإنها ساعة مشهودة والدعاء فيها مستجاب وقد قال أنس يعقوب لبيته « سَوْفَ
أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » يقول حتى تأتي ليلة الجمعة " وذكر الحديث . وقال أيوب بن أبي تيمية
السَّخْتِيَّانِي عن سعيد بن جبيرة قال : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » في الليالي البيض ، في الثالثة عشرة ،
والرابعة عشرة ، والخامسة عشرة فإن الدعاء فيها مستجاب . وعن عامر الشعبي قال : « سَوْفَ
أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » أي أسأل يوسف إن عفا عنكم آستغفرت لكم ربي ؛ وذكر سُيْدُ بن داود
قال : حدثنا هشيم قال حدثنا عبد الرحمن بن إسحق عن محارب بن دثار عن عمه قال :
كنت آتي المسجد في السَّحَرِ فَأَمْرُ بدار ابن مسعود فأسمعه يقول : اللهم إنك أمرتني
فأطعت ، ودعوتني فأجبت ، وهذا سَحَرٌ فَأَغْفِرْ لِي ، فلقيت ابن مسعود فقلت : كلمات أسمعك
تقولهن في السحر؟ فقال : إن يعقوب أخبرني به إلى السَّحَرِ بقوله : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » .
قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ﴾ أي قَصْرًا كان له هناك . ﴿ أَوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ ﴾
قيل : إن يوسف بعث مع البشير مائتي راحلة وجهازا ، وسأل يعقوب أن يأتيه بأهله وولده
جميعا ، فلما دخلوا عليه أوى إليه أبويه ، أي ضمَّهم ، ويعني بأبويه أباه وخالته ، وكانت أمه
قد ماتت في ولادة أخيه بنيامين . وقيل : أحيا الله [له] أمه تحقيقا للرؤيا حتى سجدت له ،
قاله الحسن ؛ وقد تقدَّم في « البقرة » أن الله تعالى أحيا لنبيه عليه السلام أباه وأمّه فأمنّا به .
قوله تعالى : ﴿ أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾ قال ابن جريج : أي سوف استغفر لكم
ربي إن شاء الله ؛ قال : وهذا من تقديم القرآن وتأخيرهِ ، قال النحاس : يذهب ابن جريج إلى أنهم
قد دخلوا مصر فكيف يقول : « أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » . وقيل : إنما قال : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ »
تَبَرُّكًا وَجَزْمًا . « آمِنِينَ » من القَحْطِ ، أو من فرعون ؛ وكانوا لا يدخلونها إلا بجوازه .

قوله تعالى : وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِبِ
هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي
إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرَجَّ الشَّيْطَانُ
بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ) قال قتادة : يريد السرير، وقد تقدمت
حمله ، وقد يعبر بالعرش عن الملك والمالك نفسه ؛ ومنه قول النابغة الذبياني :

• عُرُوشٌ تَفَانُوا بَعْدَ عِزٍّ وَأَمْنَةٍ •

وقد تقدم (١).

قوله تعالى : (وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا) .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا » الهاء في « خَرُّوا لَهُ » قيل : إنها تعود على الله
تعالى ؛ المعنى : وخرّوا شكرًا لله سبحانه ؛ ويوسف كالقابلة لتحقيق رؤياه ، وروى عن الحسن ؛
قال النقاش : وهذا خطأ ؛ والهاء راجعة إلى يوسف لقوله تعالى في أول السورة : « رَأَيْتَهُمْ لِي
سَاجِدِينَ » . وكان تحتهم أن يسجد الوضع للشريف ، والصغير للكبير ؛ سبحانه يعقوب وخالته
وإخوته ليوسف عليه السلام ، فاقشعر جلده وقال : « هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ » وكان بين
رؤيا يوسف وبين تأويلها أثنان وعشرون سنة . وقال سلمان الفارسي : وعبد الله بن شداد :
أربعون سنة ؛ قال عبد الله بن شداد : وذلك آخر ما تبطئ الرؤيا . وقال قتادة : خمس
وثلاثون سنة . وقال السدي وسعيد بن جبير وعكرمة : ست وثلاثون سنة . وقال الحسن وجبسر
أبن فرقد وفُضَيْل بن عِيَّاض : ثمانون سنة . وقال وهب بن منبه : أُلقي يوسف في الحب وهو
أبن سبع عشرة سنة ، وغاب عن أبيه ثمانين سنة ، وعاش بعد أن التقى بأبيه ثلاثا وعشرين

سنة ، ومات وهو ابن مائة وعشرين سنة . وفي التوراة مائة وست وعشرون سنة . وولد ليوسف من امرأة العزيز إفرائيم ومنشا ورحمة امرأة أيوب . وبين يوسف وموسى أربع مائة سنة . وقيل : إن يعقوب بقى عند يوسف عشرين سنة ، ثم توفي صلى الله عليه وسلم . وقيل : أقام عنده ثمانى عشرة سنة . وقال بعض المحدثين : بضعا وأربعين سنة ؛ وكان بين يعقوب ويوسف ثلاث وثلاثون سنة حتى جمعهم الله . وقال ابن إسحق : ثمانى عشرة سنة ، والله أعلم .

الثانية — قال سعيد بن جبيرة عن قتادة عن الحسن — فى قوله : « وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا » — قال : لم يكن سجودا ، لكنه سنة كانت فيهم ، يؤمّثون برؤسهم إيماء ، كذلك كانت تحييتهم . وقال التورى والضحاك وغيرهما : كان سجودا كالسجود المهود عندنا ، وهو كان تحييتهم . وقيل : كان انحناء كالركوع ، ولم يكن خرورا على الأرض ، وهكذا كان سلامهم بالتكفى والانحناء ، وقد نسخ الله ذلك كله فى شرعنا ، وجعل الكلام بدلا عن الانحناء . وأجمع المفسرون أن ذلك السجود على أى وجه كان فإنما كان تحية لعبادة ؛ قال قتادة : هذه كانت تحية الملوك عندهم ، وأعطى الله هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة .

قلت : هذا الانحناء والتكفى الذى نُسخ عنا قد صار عادة بالديار المصرية ، وعند العجم ، وكذلك قيام بعضهم إلى بعض ؛ حتى أن أحدهم إذا لم يقم له وجد فى نفسه كأنه لا يؤبه به ، وأنه لا قدر له ؛ وكذلك إذا ألقوا أنحنى بعضهم لبعض ، عادة مستمرة ، ووراثية مستقرة لا سيما عند التقاء الأمراء والرؤساء . نكبوا عن السنن ، وأعرضوا عن السنن . وروى أنس بن مالك قال : قلنا يا رسول الله ! أينحنى بعضنا إلى بعض إذا ألقينا ؟ قال : « لا » ؛ قلنا : أفيعتق بعضنا بعضا ؟ قال « لا » . قلنا : أفيصالح بعضنا بعضا ؟ قال « نعم » . خرجه أبو عمر فى « التمهيد » فإن قيل : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قوموا إلى سيدكم وخيركم » — يعنى سعد بن معاذ — قلنا : ذلك مخصوص بسعد لما تقتضيه الحال المعينة ؛ وقد قيل : إنما كان قيامهم لينزلوه عن الحمار ؛ وأيضا فإنه يجوز للرجل الكبير إذا لم يؤثر ذلك فى نفسه ، فإن أثر فيه وأعجب به ورأى لنفسه خطا لم يجزّعه عنه على ذلك ؛

لقوله صلى الله عليه وسلم : " من سره أن يمثّل له الناس قياما فليتبوّأ مقعده من النار " .
وجاء عن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أنه لم يكن وجهٌ أكرمَ عليهم من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما كانوا يقومون له إذا رأوه ، لما يعرفون من كراهته لذلك .

الثالثة — فإن قيل : فما تقول في الإشارة بالإصبع ؟ قيل له : ذلك جائز إذا بعد عنك ، لتعين له به وقت السلام ، فإن كان دانيًا فلا ؛ وقد قيل بالمنع في القرب والبعد ؛ لما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من تشبّه بغيرنا فليس منا " . وقال : " لا تُسلموا تسليم اليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالأُكُفِّ والتّصارى بالإشارة " . وإذا سلّم فإنه لا ينجى ، ولا أن يُقبّل مع السّلام يده ، ولأن الاتّحناء على معنى التّواضع لا ينبغي إلا لله . وأما تقبيل اليد فإنه من فعل الأعاجم ، ولا يتبعون على أفعالهم التي أحدثوها تعظيمًا منهم لكبرائهم ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تقوموا عند رأسي كما يقوم الأعاجم عند رموس أكاسرتها " فهذا مثله . ولا بأس بالمصافحة ؛ فقد صاغ النبي صلى الله عليه وسلم جعفر ابن أبي طالب حين قدم من الحبشة ، وأمر بها ، وندب إليها ، وقال : " تصافحوا يذهب الغل " وروى غالب التّمّار عن الشعبي أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا إذا التقوا تصافحوا ، وإذا قدموا من سفر تعانقوا ؛ فإن قيل : فقد كره مالك المصافحة ؟ قلنا : روى ابن وهب عن مالك أنه كره المصافحة والمعانقة ، وذهب إلى هذا شُخُون وغيره من أصحابنا ؛ وقد روى عن مالك خلاف ذلك من جواز المصافحة ، وهو الذي يدلّ عليه معنى ما في الموطأ ؛ وعلى جواز المصافحة جماعة العلماء من السلف والخلف . قال ابن العربي : إنّما كره مالك المصافحة لأنه لم يرها أمرا عامّا في الدّين ، ولا منقولًا نقل السلام ؛ ولو كانت منه لاستوى معه . قلت : قد جاء في المصافحة حديث يدلّ على التّرجيب فيها ، والدّأب عليها والمحافظة ؛ وهو ما رواه البراء بن عازب قال : لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي فقلت : يا رسول الله ! أن كنت لأحسب أن المصافحة للأعاجم ؟ فقال : " نحن أحق بالمصافحة منهم مامن مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودةً بينهما ونصيحةً إلا ألقيت ذنوبهما بينهما " .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ ولم يقل من الحب أستعلا للكرم ؛ لئلا يذكّر إخوته صنيعهم بعد عفوهم [عنهم] بقوله : « لَا تَقْرِبَ عَلَيْكُمُ » .

قلت : وهذا هو الأصل عند مشايخ الصوفية : ذكر الجفاني وقت الصفا جفاً ، وهو قول صحيح دلّ عليه الكتاب . وقيل : لأن في دخوله السجن كان باختياره بقوله : « رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ » وكان في الحب بإرادة الله تعالى له . وقيل : لأنه كان في السجن مع اللصوص والعصاة ، وفي الحب مع الله تعالى ؛ وأيضاً فإن الميتة في النجاة من السجن كانت أكبر ، لأنه دخله بسبب أمرٍ تم به ؛ وأيضاً دخله باختياره إذ قال : « رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ » فكان الكرب فيه أكثر ؛ وقال فيه أيضاً : « أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ » فعوقب فيه . (وجاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ) يروى أن مسكن يعقوب كان بارض كنعان ، وكانوا أهل مواش وبرية ؛ وقيل : كان يعقوب تحوّل إلى بادية وسكنها ، وأن الله لم يبعث نبياً من أهل البادية . وقيل : إنه كان خرج إلى بدّا ، وهو موضع ؛ وإياه عنى جيل بقوله :

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَبْتَ شَقْبًا إِلَى بَدَا * إِلَى وَأَوْطَانِي بِلَادٌ سِوَاهَا

وليعقوب بهذا الموضع مسجد تحت جبل . يقال : بدّا القوم بدّوا إذا أتوا بدّا ، كما يقال : غاروا غوراً أى أتوا الغور ؛ والمعنى : وجاء بكم من مكان بدّا ، ذكره القشيري ، وحكاه الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس . ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ بإيقاع الحسد ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أفسد ما بيني وبين إخواني ؛ أحال ذنبهم على الشيطان تكريماً منه . ﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ ﴾ أى رفيق بعباده . وقال الخطابي : اللطيف هو البر بعباده الذى يُلطف بهم من حيث لا يعلمون ، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون ؛ كقوله : « اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ » . وقيل : اللطيف العالم بدقائق الأمور ؛ والمراد هنا الإكرام والرفق . قال قتادة ، لطف يوسف بإخراجه من السجن ، وجاءه بأهله من البدو ، ونزع عن قلبه نزغ الشيطان . ويروى أن يعقوب لما قدم بأهله وولده وشارف أرض مصر وبلغ ذلك يوسف استأذن فرعون — وأسمه الريان — أن يأذن له فى تلقى أبيه يعقوب ، وأخبره

(١) من عوك . (٢) شغب : موضع بين المدينة والشام . و (بدّا) يروى منونا وغير منون .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٦ .

بقدمه فأذن له، وأمر الملا من أصحابه بالركوب معه ؛ فخرج يوسف والملك معه في أربعة آلاف من الأمراء مع كل أمير خائف الله أعلم بهم ؛ وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب ، فكان يعقوب يمشي متكئا على يد يهوذا ؛ فنظر يعقوب إلى الخليل والناس والعساكر فقال : يا يهوذا ! هذا فرعون مصر ؟ قال : لا ، بل هذا ابنك يوسف ؛ فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه ذهب يوسف ليبدأه بالسلام ففزع من ذلك ، وكان يعقوب أحق بذلك منه وأفضل ؛ فابتدأ يعقوب بالسلام فقال : السلام عليك يا مذهب الأحران ، وبكى وبكى معه يوسف ؛ فبكى يعقوب فرحا ، وبكى يوسف لما رأى أبيه من الحزن ؛ قال ابن عباس : فالبكاء أربعة ، بكاء من الخوف ، وبكاء من الجزع ، وبكاء من الفرح ، وبكاء رياء . ثم قال يعقوب : الحمد لله الذي أقر عيني بعد الهموم والأحزان ، ودخل مصر في اثنين وعشرين من أهل بيته ؛ فلم يخرجوا من مصر حتى بلغوا ستمائة ألف ونيف ألف ؛ وقطعوا البحر مع موسى عليه السلام ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس . وحكى ابن مسعود أنهم دخلوا مصر وهم ثلاثة وتسعون إنسانا ما بين رجل وأمرأة ، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف [وسبعون ألفا . وقال الربيع بن خثيم : دخلوها وهم اثنان وسبعون ألفا ، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف . وقال وهب : [بن منبه] دخل يعقوب وولده مصر وهم تسعون إنسانا ما بين رجل وأمرأة وصغير ، وخرجوا منها مع موسى فرارا من فرعون ، وهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضع وسبعون رجلا مقاتلين ، سوى الذرية والمهترى والزمنى ؛ وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف سوى المقاتلة . وقال أهل التواريخ : أقام يعقوب بمصر أربعين سنة في أغبط حال ونعمة ، ومات بمصر ، وأوصى إلى ابنه يوسف أن يحمل جسده حتى يدفنه عند أبيه إسحق بالشام ففعل ، ثم أنصرف إلى مصر . قال سعيد بن جبير : نقل يعقوب صلى الله عليه وسلم في تابوت من ساج إلى بيت المقدس ، ووافق ذلك يوم مات عيصو ، فدفنوا في قبر واحد ؛ فمن ثم تنقل اليهود موتاهم إلى بيت المقدس ، من فعل ذلك منهم ؛ وولد يعقوب وعيصو في بطن واحد ، ودفنا في قبر واحد وكان عمرهما جميعا مائة وسبعا وأربعين سنة .

(١) أى منه يعقوب عليه السلام لأن القادم بسلام ؛ قاله العيني في « عقد الجمان » . وقال الأوسى : ليعلم

أن يعقوب أكرم على الله . (٢) من ع . (٣) في ع وكوى : تسما . والمشهور ما ذكر .

قوله تعالى : رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : (رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) قال قتادة :
لم يمتن الموت أحدٌ نبي ولا غيره إلا يوسف عليه السلام ؛ حين تكاملت عليه النعم وجمع له
الشمس اشتاق إلى لقاء ربه عز وجل . وقيل : إن يوسف لم يمتن الموت ، وإنما تمنى
الوفاة على الإسلام ؛ أي إذا جاء أجلي توفني مسلما ؛ وهذا قول الجمهور . وقال سهل بن
عبد الله التستري : لا يتمنى الموت إلا ثلاث : رجل جاهل بما بعد الموت ، أو رجل يفتر
من أقدار الله تعالى عليه ، أو مشتاقٌ بحب للقاء الله عز وجل . وثبت في الصحيح عن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يتمنى أحدكم الموت لضرر نزل به فإن كان لابد متمنيا
فليقل اللهم آخيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي " رواه مسلم . وفيه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يتمنى أحدكم الموت ولا يدع به ^(١)
من قبل أن يأتيه إنه إذا مات أحدكم أقطع عمله وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيرا " .
وإذا ثبت هذا فكيف يقال : إن يوسف عليه السلام تمنى الموت والخروج من الدنيا وقطع
العمل ؟ هذا بعيد ! إلا أن يقال : إن ذلك كان جائزا في شرعه ؛ أما أنه يجوز تمنى الموت
والدعاء به عند ظهور الفتن وغلبتها ، وخوف ذهاب الدين ، على ما بيناه في كتاب « التذكرة » .
و« من » من قوله : « مِنَ الْمُلْكِ » للتبويض ، وكذلك قوله : « وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ »
لأن مُلْك مصر ما كان كل المُلْك ، وعلم التعبير ما كان كل العلوم . وقيل : « من » للجلس
كقوله : « فَأَجْتَبِئُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ » ^(٢) . وقيل : للتأكيد . أي آتيتني الملك وعلمتني
تأويل الأحاديث .

(١) قيل : وجه صحة عطفه على النفي من حيث إنه بمعنى النفي . وقال ابن حجر : فيه إيماء إلى أن الأثر نهى
على بابه ، و يكون قد جمع بين لنفي حذف حرف العلة وإيجابه . (٢) واجمع - ١٢ ص ٥٤ .

قوله تعالى : ﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب على النعت للنداء، وهو ربّ، وهو نداء مضاف، والتقدير: يارب! ويجوز أن يكون نداء ثانيا. والفاطر الخالق؛ فهو سبحانه فاطر الموجودات، أى خالقها ومبدئها ومنشئها ومخترعها على الإطلاق من غير شئ، ولا مثال سبق؛ وقد تقدّم هذا المعنى فى « البقرة » مستوفى؛ عند قوله : « بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »^(١) وزدناه بيانا فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى . ﴿ أَنْتَ وَلِيِّى ﴾ أى ناصرى ومتولى أمورى فى الدنيا والآخرة . ﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ يريد آباءه الثلاثة؛ إبراهيم وإسحق ويعقوب، فتوفاه الله — طاهرا طيبا صلى الله عليه وسلم — بمصر، ودُفن فى النيل فى صندوق من رخام؛ وذلك أنه لما مات تَشَاحَّ الناس عليه؛ كلُّ يحب أن يدفن فى محلّتهم، لما يرجون من بركته؛ واجتمعوا على ذلك حتى هموا بالقتال، فرأوا أن يدفنوه فى النيل من حيث مَفْرِقِ الماء بمصر، فيمرّ عليه الماء، ثم يتفرّق فى جميع مصر، فيكونوا فيه شرعا ففعلوا؛ فلما خرج موسى بنى إسرائيل أخرجه من النيل : ونقل تابوته بعد أربعمائة سنة إلى بيت المقدس ، فدفنوه مع آبائهم لدعوته : « وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ » وكان عمره مائة عام وسبعة أعوام . وعن الحسن قال : أُلِّيَ يوسف فى الحبّ وهو ابن سبع عشرة سنة، وكان فى العبودية والسّجن والملك ثمانين سنة ، ثم جُمع له شمله فعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ؛ وكان له من الولد لإفرائيم، ومنشا، ورحمة، زوجة أيوب؛ فى قول ابن جُبَيْعَة . قال الزّهرى : وولد لإفرائيم — بن يوسف — نون بن إفرائيم ، وولد لنون يوشع ؛ فهو يوشع بن نون، وهو قتي موسى الذى كان معه صاحب أمره ، ونباه الله فى زمن موسى عليه السلام؛ فكان بعده نبيا، وهو الذى أفتح أريحا، وقتل من كان بها من الجبابرة، وأستوفقت له الشمس حسب ما تقدّم فى « المائدة »^(٢) . وولد لمنشا بن يوسف موسى بن منشا ، قبل موسى بن عمران . وأهل التوراة يزعمون أنه هو الذى طلب العالم ليتعلم منه حتى أدركه، والعالم هو الذى نرق

السفينة، وقتل الغلام، وبني الجدار، وموسى بن منشا معه حتى بلغ معه حيث بلغ؛ وكان ابن عباس ينكر ذلك؛ والحق الذي قاله ابن عباس؛ وكذلك في القرآن. ثم كان بين يوسف وموسى أم وقرون، وكان فيما بينهما شعيب، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

قوله تعالى: **ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ** (١٠٢) **وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ** (١٠٣) **وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ** (١٠٤)

قوله تعالى: **(ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ)** ابتداء وخبر. **(نُوحِيهِ إِلَيْكَ)** خبر ثان. قال الزجاج: ويجوز أن يكون «ذَلِكَ» بمعنى الذي، «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» خبره؛ أى الذى من أنباء الغيب نوحيه إليك؛ يعنى هو الذى قصصنا عليك يا محمد من أمر يوسف من أخبار الغيب **(نُوحِيهِ إِلَيْكَ)** أى نعلمك بوحى هذا إليك. **(وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ)** أى مع إخوة يوسف **(إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ)** فى إلقاء يوسف فى الحب. **(وَهُمْ يَمْكُرُونَ)** أى يبيسون فى إلقاءه فى الحب. وقيل: **(يَمْكُرُونَ)** يبعثون حين جاءوه بالقميص ملطخا بالدم؛ أى ما شاهدت تلك الأحوال، ولكن الله أطلعك عليها.

قوله تعالى: **(وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ)** ظن أن العرب لما سألته عن هذه القصة وأخبرهم يؤمنون، فلم يؤمنوا؛ فزلت الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم؛ أى ليس تقدر على هداية من أردت هدايته؛ تقول: حرص يحرس، مثل: ضرب يضرب. وفى لغة ضعيفة حرص يحرس مثل حيد يحمد. والحرص طلب الشيء باختيار.

قوله تعالى: **(وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ)** «من» صلة؛ أى ما تسألهم جملاً. **(إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ)** أى عظة وتذكرة **(لِلْعَالَمِينَ)**.

قوله تعالى : وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾ أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قال الخليل وسيبويه : هي « أى » دخل عليها كاف التشبيه وبنيت معها ، فصار في الكلام معنى تَمْ ، وقد مضى في « آل عمران » القول فيها مستوفى . ومضى القول في آية « السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » في « البقرة » .^(١) وقيل : الآيات آثار عقوبات الأمم السالفة ؛ أى هم غافلون معرضون عن تأملها . وقرأ عكرمة وعمرو بن فائد « وَالْأَرْضِ » رفعا ابتداء ، وخبره . (يَمُرُّونَ عَلَيْهَا) . وقرأ السدى « وَالْأَرْضِ » نصباً بإضمار فعل ، والوقف على هاتين القراءتين على « السموات » . وقرأ ابن مسعود : « يمشون عليها » .

قوله تعالى : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) نزلت في قوم أقرؤا بالله خالفهم وخالق الأشياء كلها ، وهم يعبدون الأوثان ؛ قاله الحسن ومجاهد وعامر والشعبي وأكثر المفسرين . وقال عكرمة هو قوله : « وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ثم يصفونه بغير صفته ويحملون له أندادا ؛ وعن الحسن أيضا : أنهم أهل كتاب معهم شرك وإيمان ، آمنوا بالله وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ فلا يصح إيمانهم ؛ حكاه ابن الأنباري . وقال ابن عباس : نزلت في تلبية مشركي العرب : لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك . وعنه أيضا أنهم النصارى . وعنه أيضا أنهم المشبهة ، آمنوا بجملا وأشركوا

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢ فابعد .

(١) راجع ٤ ص ٢٢٨ فابعد .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٢٣ .

مُقَصِّلًا . وقيل : نزلت في المنافقين ؛ المعنى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ » أى باللسان إلا وهو كافر بقلبه ؛ ذكره المساوردى عن الحسن أيضا . وقال عطاء : هذا في الدعاء ؛ وذلك أن الكفار يَنسُون ربهم في الرِّخاء ، فإذا أصابهم البلاء أخلصوا في الدعاء ؛ بيانه : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ » الآية . وقوله : « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا نَا لِحَبِيهِ » الآية . وفي آية أخرى : « وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدُوعًا عَرِيضٌ » . وقيل : معناها أنهم يدعون الله ينجيهم من المهلكة ، فإذا أنجاهم قال قائلهم : لولا فلان ما نجونا ، ولولا الكلب لدخل علينا اللص ، ونحو هذا ؛ فيجعلون نعمة الله منسوبة إلى فلان ، ووقايته منسوبة إلى الكلب .

قلت : وقد يقع في هذا القول والذي قبله كثير من عوام المسلمين ؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . وقيل : نزلت هذه الآية في قصة الدُّخَانِ ؛ وذلك أن أهل مكة لما غشيم الدُّخَانُ في سِنَى الفَحْطِ قالوا : « رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ » فذلك إيمانهم ، وشركهم عودهم إلى الكفر بعد كشف العذاب ؛ بيانه قوله : « إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » والعود لا يكون إلا بعد ابتداء ؛ فيكون معنى : « إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » أى إلا وهم عائدون [إلى الشرك ^(٤)] ، والله أعلم .

قوله تعالى : « أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ » قال ابن عباس : ^(٥) مجللة . وقال مجاهد : عذاب يغشاهم ؛ نظيره . « يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » . وقال قتادة : وقية تقع لهم . وقال الضحاك : يعنى الصَّوَاعِقُ والقَوَارِعُ . « أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ » يعنى القيامة . « بَغْتَةً » نصب على الحال ؛ وأصله المصدر . وقال المبرد : جاء عن العرب حال بعد نكرة ؛ وهو قولهم : وقع أمر بغتة وبغاة ؛ قال النحاس : ومعنى « بَغْتَةً » إصابة من حيث لم يتوقع . « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » وهو توكيد . وقوله : « بَغْتَةً » قال ابن عباس : تصبح الصبيحة بالناس وهم في أسواقهم ومواضعهم ، كما قال : « تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » على ما يأتى . ^(٦)

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣٧٣ وص ٣٨ .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٥ وص ٣١٧ .

(٤) من ع ، وفي ع : أصابهم .

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٢ .

(٦) راجع ج ١٣ ص

(٥) مجللة : عاة النطية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ﴾ ابتداء وخبر ؛ أى قل يا محمد هذه طريقى وسُتَى مِنهَا حَى ؛
 قاله ابن زيد . وقال التزييع : دعوتى . مقاتل : دينى ، والمعنى واحد ؛ أى الذى أنا عليه
 وأدعوا إليه يؤدى إلى الجنة . ﴿ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ أى على يقين وحق ؛ ومنه : فلان مستبصر بهذا .
 ﴿ أَنَا ﴾ توكيد . ﴿ وَمَنْ أَتَّبَعْنِي ﴾ عطف على المضمر . ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ أى قل يا محمد :
 « وَسُبْحَانَ اللَّهِ » . ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ الذين يتخذون من دون الله أندادا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ
 أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آتَقَوْا أَفَلًا تَعْقِلُونَ ﴿١١٥﴾ حَتَّى
 إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى
 مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ هذا رد على
 القائلين : « لَوْلَا أُتِرِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ » أى أرسلنا رجالا ليس فيهم امرأة ولا جَنَّةٌ ولا مَلَكٌ ؛ وهذا
 يرد ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن في النساء أربع نيات حواء وآسية
 وأم موسى ومريم » . وقد تقدم في « آل عمران » شئ من هذا . « مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » يريد المدائن ؛
 ولم يبعث الله نبيا من أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على أهل البدو ؛ ولأن أهل الأمصار
 أعقل وأحلم وأفضل وأعلم . قال الحسن : لم يبعث الله نبيا من أهل البادية قط ، ولا من
 النساء ، ولا من الجن . وقال قتادة : « مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » أى من أهل الأمصار ؛ لأنهم
 أعلم وأحلم . وقال العلماء : من شرط الرسول أن يكون رجلا آدميا مدنيا ؛ وإنما قالوا آدميا
 تحوزا ؛ من قوله : « يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ » ^(١) والله أعلم .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٩٣ .

(١) وقراءة نافع والجمهور : يوحى . بالياء . للجهول .

(٤) راجع ج ١٩ ص ٨ فابعد .

(٣) راجع ج ٤ ص ٨٢ فابعد . ج ٦ ص ٢٥١ .

قوله تعالى : ﴿ أَقْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ إلى مصارع الأمم المكذبة لأنبيائهم فيعتبروا . ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ ابتداء وخبره . وزعم الفراء أن الدار هي الآخرة ؛ وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ ، كيوم الخميس ، وبارحة الأولى ؛ قال الشاعر :

ولو أقوت عليك ديارُ عيس ^(١) . عرفت الدلَّ عِرْفَانِ اليقين

أى عِرْفَانًا يقينا ؛ واحتج الكسائي بقولهم : صلاة الأولى ؛ واحتج الأخفش بمسجد الجامع . قال النحاس : إضافة الشيء إلى نفسه محال ؛ لأنه إنما يضاف الشيء إلى غيره ليتعريف به ؛ والأجود الصلاة الأولى ، ومن قال صلاة الأولى فعناه : عند صلاة الفريضة الأولى ؛ وإنما سميت الأولى لأنها أول ما صلى حين فرضت الصلاة ، وأول ما أظهر ؛ فلذلك قيل لها أيضا الظاهر . والتقدير : ولداد الحال الآخرة خير ، وهذا قول البصريين ؛ والمراد بهذه الدار الجنة ؛ أى هي خير لليقين . وقرئ : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » . وقرأ نافع وعاصم ويمقوب وغيرهم ﴿ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ بالياء على الخطاب . الباكون بالياء على الخبر .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ ﴾ تقدم القراءة فيه ومعناه ^(٢) . ﴿ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا ﴾ وهذه الآية فيها تنزيه الأنبياء وعصمتهم عما لا يليق بهم . وهذا الباب عظيم ، وخطره جسيم ، ينبغي الوقوف عليه لئلا يزِلَّ الإنسان فيكون في سواء الجحيم . المعنى : وما أرسلنا قبلك يا محمد إلا رجالا ثم لم نقاب أهمهم بالمذاب ^(٣) . « حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ » أى يسسوا من إيمان قومهم . « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا » بالتشديد ؛ أى إيقنوا أن قومهم كذبوهم . وقيل المعنى : حسبوا أن من آمن بهم من قومهم كذبوهم ، لا أنَّ القوم كذبوا ، ولكن الأنبياء ظنوا وحسبوا أنهم يكذبونهم ؛ أى خافوا أن يدخل قلوب أتباعهم شك ؛ فيكون « وَظَنُوا » على بابه في هذا التأويل . وقرأ ابن عباس وأبن مسعود وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو جعفر بن القعقاع والحسن وقتادة وأبو رجاء العطاردي وعاصم وحزمة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف « كُذِّبُوا » بالتخفيف ؛ أى ظن القوم أن الرسل كذبوهم فيما أخبروا به من المذاب ،

(١) وفي رواية : « فإنك لو حلت ديار عيس » ، في ع و ك وى : عرفت الدار .

(٢) راجع ص ٢٤١ من هذا الجزء . (٣) من ع و ح الجمل عن القرطبي . وفي أ و ح و ك وى : بالمذاب .

ولم يصدقوا . وقيل : المعنى ظن الأمم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من نصرهم . وفي رواية عن ابن عباس ؛ ظن الرسل أن الله أخلف ما وعدهم . وقيل : لم تصح هذه الرواية ؛ لأنه لا يظن بالرسل هذا الظن ، ومن ظن هذا الظن لا يستحق النصر ؛ فكيف قال : (جاءهم نصرنا) ؟ ! قال القشيري أبو نصر : ولا يبعد إن صححت الرواية أن المراد خطر بقلوب الرسل^(١) هذا من غير أن يحققوه في نفوسهم ؛ وفي الخبر : " إن الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم ينطق به لسان أو تعمل به " . ويجوز أن يقال : قربوا من ذلك الظن ؛ كقولك : بلغت المنزل ، أى قربت منه . وذكر الثعلبي والنحاس عن ابن عباس قال : كانوا بشرا فضّعفوا من طول البلاء ، ونسوا وظنوا أنهم أخلفوا ؛ ثم تلا : « حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ » . وقال الترمذي الحكيم : وجهه عندنا أن الرسل كانت تخاف بعد ما وعد الله النصر ، لا من تهمة لوعده الله ، ولكن لتهمة النفوس أن تكون قد أحدثت حداً يتقضى ذلك الشرط والعهد الذى عهد إليهم ؛ فكانت إذا طالت [عليهم]^(٢) المدة دخلهم الإياس والظنون من هذا الوجه . وقال المهدوي عن ابن عباس : ظنت الرسل أنهم قد أخلفوا على ما يلحق البشر ؛ واستشهد بقول إبراهيم عليه السلام : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ » الآية . والقراءة الأولى أولى . وقرأ مجاهد وحيد - « قَدْ كَذَّبُوا » بفتح الكاف والذال مخففا ، على معنى : وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا ، لما رأوا من تفضل الله عز وجل في تأخير العذاب . ويجوز أن يكون المعنى : و[لما] إيقن الرسل أن قومهم قد كذبوا على الله بكفرهم جاء الرسل نصرنا . وفي البخاري عن عروة عن عائشة قالت له وهريسا لها عن قول الله عز وجل : « حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ » قال قلت : أ كُذِّبُوا أم كُذِّبُوا ؟ قالت عائشة : كُذِّبُوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبهم فما هو بالظن ؟ قالت : أجل ! لعمري ! لقد استيقنوا بذلك ؛ فقلت لها : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا » قالت : معاذ الله ! لم تكن الرسل تظن ذلك برها . قلت : فما هذه الآية ؟ قالت : هم أتباع الرسل [الذين]^(٣) آمنوا بربههم وصدقوهم ، فطال عليهم البلاء ، واستأخر عنهم النصر حتى إذا استيسس [الرسل]

(١) من ع . وهو الصواب ، وفي غيرها البشر . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٣ فما بعده ، وص ٢٧٣ .

(٣) الزيادة من صحيح البخاري .

مَنْ كَذَّبَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ ، وَظَنَّتِ الرِّسْلَ أَنْ أَتْبَاعَهُمْ] ^(١) قَدْ] كَذَّبُوهُمْ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا عِنْدَ ذَلِكَ .
 وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « جَاءَهُمْ نَصْرُنَا » قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا — جَاءَ الرِّسْلَ نَصْرُ اللَّهِ ؛ قَالَ مُجَاهِدٌ .
 الثَّانِي — جَاءَ قَوْمَهُمْ عَذَابُ اللَّهِ ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . ^(٢) (فَتَنْجِي مَنْ نَشَأَ) قِيلَ : الْأَنْبِيَاءُ وَمَنْ آمَنَ
 مَعَهُمْ . وَرَوَى عَنْ حَاصِمٍ « فَتَنْجِي مَنْ نَشَأَ » بَنُونَ وَاحِدَةٌ مَفْتُوحَةٌ الْيَاءُ ، وَ« مَنْ » فِي مَوْضِعِ
 رَفْعٍ ، أَسْمٍ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ ؛ وَأَخْتَارَ أَبُو عُبَيْدٍ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ لِأَنَّهَا فِي مَصْحَفِ عَثْمَانَ ، وَسَائِرِ
 مَصَاحِفِ الْبِلْدَانِ بَنُونَ وَاحِدَةٌ . وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيِّصٍ « فَتَنْجَا » فَعَلَ مَاضٍ ، وَ« مَنْ » فِي مَوْضِعِ
 رَفْعٍ لِأَنَّهُ الْفَاعِلُ ، وَعَلَى قِرَاءَةِ الْبَاقِينَ نَصَبًا عَلَى الْمَفْعُولِ . (وَلَا يُرَدُّ بِأُسْنَا) أَيِ عَذَابِنَا .
 (عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) أَيِ الْكَافِرِينَ الْمُشْرِكِينَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ^(٣)

قَوْلُهُ تَعَالَى : (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ) أَيِ فِي قِصَّةِ يُوسُفَ وَأَبِيهِ وَإِخْوَتِهِ ، أَوْ فِي قِصَصِ
 الْأُمَمِ . (عِبْرَةٌ) أَيِ فِكْرَةٌ وَتَذَكُّرَةٌ وَعِظَةٌ . (لِأُولِي الْأَلْبَابِ) أَيِ الْعُقُولِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ
 عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ : إِنَّ يَعْقُوبَ عَاشَ مِائَةَ سَنَةٍ وَسَبْعًا
 وَأَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَتَوَفَّى أَخُوهُ عِيسُو مَعَهُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ ، وَقُفِرَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ ؛ فَذَلِكَ قَوْلُهُ :
 « لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ » إِلَى آخِرِ السُّورَةِ . (مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى)
 أَيِ مَا كَانَ الْقُرْآنَ حَدِيثًا يُفْتَرَى ، أَوْ مَا كَانَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ حَدِيثًا يُفْتَرَى . (وَلَكِنْ تَصْدِيقَ
 الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أَيِ [وَلَكِنْ كَانَ تَصْدِيقٌ ، وَيَجُوزُ الرَّفْعُ بِمَعْنَى لَكِنْ هُوَ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ
 يَدَيْهِ أَيِ] مَا كَانَ قَبْلَهُ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَسَائِرِ كُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَهَذَا تَأْوِيلٌ مِنْ زَعَمَ
 أَنَّهُ الْقُرْآنُ . (وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ) مِمَّا يَحْتَاجُ الْعِبَادَ إِلَيْهِ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، وَالشَّرَائِعِ
 وَالْأَحْكَامِ . (وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) .

(١) قراءة نافع وكذا باقي السبعة بنونين ما عدا حاصمًا كما يأتي .

(١) من ع .

(٢) من ع وك .

(٣) مبنى في الرسم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرعد

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، ومدنية في قول الكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا آيتين منها نزلتا بمكة ، وهما قوله عز وجل : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ » [إلى آخرهما] ^(١) .

قوله تعالى : **الْمَرْتِلَكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ** ﴿١﴾

قوله تعالى : (**الْمَرْتِلَكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ**) تقدم القول فيها . (**وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ**) يعني وهذا القرآن الذي أنزل إليك . (**مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ**) لا كما يقول المشركون : إنك تأتي به من تلقاء نفسك ، فاعتصم به ، وأعمل بما فيه . قال مقاتل : نزلت حين قال المشركون : إن محمدا أتى بالقرآن من تلقاء نفسه . « **وَالَّذِي** » في موضع رفع عطفا على « **ءَايَتُ** » أو على الابتداء ، و « **الْحَقُّ** » خبره ، ويجوز أن يكون موضعه جرا على تقدير : وآيات الذي أنزل إليك ، وارتفاع « **الْحَقُّ** » على هذا على إضمار مبتدأ ، تقديره : ذلك الحق ، كقوله تعالى : « **وَهُمْ يَعْلَمُونَ** » ^(٢) . **الْحَقُّ** » يعني ذلك الحق . قال الفراء : وإن شئت جعلت « **الَّذِي** » خفضا نعنا للكتاب ، وإن كانت فيه الواو كما يقال : أنا هذا الكتاب عن أبي حفص والفاروق ، ومنه قول الشاعر :

إلى الملكِ القرمِ وأبنِ الهامِ وليثِ الكتيبةِ في المزدحمِ ^(٣)

يريد : إلى الملكِ أَلْقَرَمِ بنِ الهامِ ، ليثِ الكتيبةِ . (**وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ**) .

(١) الزيادة من تفسير البحر . (٢) راجع ج ٢ ص ١٦٢ فابعد .

(٣) القرم (فتح القاف) : السبد ، والكتيبة : الجيش ، والمزدحم : محل الازدحام .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** ^ط **وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ** ^ط **كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ **اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا** ﴾ الآية . لما بين تعالى أن القرآن حق ، بين أن من أنزله قادر على الكمال ؛ فانظروا في مصنوعاته لتعرفوا كمال قدرته ؛ وقد تقدم هذا المعنى . وفي قوله : « **بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا** » قولان : أحدهما - أنها مرفوعة بغير عمد ترونها ؛ قاله قتادة وإياس بن معاوية وغيرهما . الثاني - لها عمد ، ولكلّا لا نزاع ؛ قال ابن عباس : لها عمد على جبل قاف ؛ ويمكن أن يقال على هذا القول : العمدة قدرته التي يمسك بها السموات والأرض ، وهي غير مرئية لنا ؛ ذكره الزجاج . وقال ابن عباس أيضا : هي توحيد المؤمن . أعمدت السماء حين كادت تنفطر من كفر الكافر ؛ ذكره الغزنوي . والعمد جمع عمود ؛ قال النابغة :

وَحَيْسَ الْحِنِّ إِنِّي قَدْ أَذِنْتُ لَهُمْ
يَنْبُونُ تَدْمَرُ بِالصَّفَاحِ وَالْعَمَدِ ^(١)

﴿ **ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** ﴾ تقدم الكلام فيه . ﴿ **وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ** ﴾ أى ذلّلهما لمنافع خلقه ومصالح عباده ؛ وكل مخلوق مُدَلَّلٌ للحال . ﴿ **كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى** ﴾ أى إلى وقت معلوم ؛ وهو فناء الدنيا ، وقيام الساعة آتى عندها تكثر الشمس ، ويخسف القمر ، وتكثر النجوم ، وتكثر الكواكب . وقال ابن عباس : أراد بالأجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التي ينتهيان إليها لا يحاوزانها . وقيل : معنى الأجل المسمى أن القمر يقطع فلكه في شهر ، والشمس في سنة . ﴿ **يُدِيرُ الْأَمْرَ** ﴾ أى يصرفه على ما يريد . ﴿ **يُفَصِّلُ الْآيَاتِ** ﴾ أى يُبَيِّنُهَا ؛ أى من قدر على هذه الأشياء يقدر على الإعادة ؛ ولهذا قال : ﴿ **لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ** ﴾ .

(١) ويرى : وخبر الحن . وخيس : ذلل ؛ وتدمر : بلد بالشام بناها سيدنا سليمان عليه السلام . والصفايح

حجارة عراض رفاق . وعمد : جمع عمود . (٢) راجع ج ٧ ص ٢١٩ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا
وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ) لما بين آيات السموات بين آيات الأرض ؛
أى بسط الأرض طولاً وعرضاً . (وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ) أى جبالاً ثوابت ، واحدها راسية ؛
لأن الأرض ترسبها ، أى تثبت ، والإرساء الثبوت ؛ قال عنترة :
فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لِّذَلِكَ حُرَّةً • تَرَسُّوْا إِذَا نَفَسُ الْجَبَانِ تَطَلَّعُ^(١)
وقال جميل :

أُحِبُّهَا وَالَّذِي أَرَمَى قَوَاعِدَهُ • حُبًّا إِذَا ظَهَرَتْ آيَاتُهُ بَطْنًا
وقال ابن عباس وعطاء : أوّل جبل وُضع على الأرض أبو قبيس .

مسئلة - فى هذه الآية ردّ على من زعم أن الأرض كالكرة ، وردّ على من زعم أن
الأرض تهوى أبوابها عليها ؛ وزعم ابن الراوندى أن تحت الأرض جسماً صعباً كالرّيح الصّعّادة ؛
وهى منحدره فاعتدل الهاوى والصّعّادى فى الحرّم والقوة فتوافقا . وزعم آخرون أن الأرض
مركبة من جسمين ، أحدهما منحدر ، والآخر مصعد ، فاعتدلا ، فلذلك وقفت . والذى عليه
المسلمون وأهل الكتاب القول بوقوف الأرض وسكونها ومدّها ، وأن حركتها إنما تكون
فى العادة بزلزلة تصيبها . وقوله تعالى : (وَأَنْهَارًا) أى مياه جارّية فى الأرض ، فيها
منافع الخلق . (وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) بمعنى صنفين . قال أبو عبيدة :
الزوج واحد ، ويكون اثنين . الفراء : يعنى بالزوجين هاهنا الذكر والأنثى ؛ وهذا خلاف

(١) قبل البيت

ومررت أن منبى إن تاتى • لا ينجى منها القرار الأسرع

(٢) أبو قبيس : جبل مشرف على مسجد مكة .

النص . وقيل : معنى « زَوْجَيْنِ » نوعان ، كالحُلُو والحامض ، والرطب واليابس ، والأبيض والأسود ، والصغير والكبير . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أى دلالات وعلامات ﴿ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ ﴾ في الكلام حذف ؛ المعنى : وفي الأرض قطع متجاورات وغير متجاورات ؛ كما قال : « سَرَّابِلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » والمعنى : وتقيكم البرد ، ثم حذف لعلم السامع . والمتجاورات المدن وما كان عامرا ، وغير متجاورات الصحارى وما كان غير عامر .

الثانية — قوله تعالى : « مُتَجَاوِرَاتٌ » أى قُرَى متدانيات ، ترابها واحد ، وماؤها واحد ، وفيها زروع وجنات ، ثم تفاوتت في الثمار والثمار ؛ فيكون البعض حُلُوا ، والبعض حامضا ؛ والفصن الواحد من الشجرة قد يختلف الثمر فيه من الصغير والكبير واللون والمطعم ، وإن أنبسط الشمس والقمر على الجميع على نسق واحد ؛ وفي هذا أدل دليل على وحدانيته وعظم صمديته ، والإرشاد لمن ضل عن معرفته ؛ فإنه نبه سبحانه بقوله : « تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ » على أن ذلك كله ليس إلا بمشيئته وإرادته ، وأنه مقدور بقدرته ؛ وهذا أدل دليل على بطلان القول بالطبع ؛ إذ لو كان ذلك بالماء والتراب والفاعل له الطبيعة لما وقع الاختلاف . وقيل : وجه الاحتجاج أنه أثبت التفاوت بين البقاع ؛ فمن تربة عذبة ، ومن تربة سيخة مع تجاورهما ؛ وهذا أيضا من دلالات كمال قدرته ؛ جل وعز تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا .

الثالثة - ذهب الكفرة - لعنهم الله - إلى أن كل حادث يحدث بنفسه لا من صانع، وأدعوا ذلك في الثمار الخارجة من الأشجار، وقد أقروا بمحدثها، وأنكروا محدثها، وأنكروا الأعراض . وقالت فرقة : يحدث الثمار لا من صانع، وأثبتوا للأعراض فاعلا؛ والدليل على أن الحادث لا بد له من محدث أنه يحدث في وقت، ويحدث ما هو من جنسه في وقت آخر؛ فلو كان حدوثه في وقته لا اختصاصه به لوجب أن يحدث في وقته كل ما هو من جنسه؛ وإذا بطل اختصاصه بوقته صح أن اختصاصه به لأجل تخصيص خصصه به، ولولا تخصيصه إياه به لم يكن حدوثه في وقته أولى من حدوثه قبل ذلك أو بعده؛ وأستفاد هذا في علم الكلام.

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ قرأ الحسن « وَجَنَّاتٍ » بكسر التاء، على التقدير : وجعل فيها جنان، فهو محمول على قوله : « وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ » . ويموز أن تكون مجرورة على الحمل على « كل » التقدير : ومن كل الثمرات، ومن جنان . الباقيون : « جَنَّاتٌ » بالرفع على تقدير : و بينهما جنان . ﴿ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صُنَوَانٌ وَغَيْرُ صُنَوَانٍ ﴾ بالرفع . ابن كثير وأبو عمرو وحفص عطفًا على الجنان ؛ أى على تقدير : وفي الأرض زرع ونخيل . وخفضها الباقيون تسميًا على الأعناب ؛ فيكون الزرع والنخيل من الجئات ؛ ويموز أن يكون معطوفا على « كُلِّ » حسب ما تقدم في « وجئات » . وقرأ مجاهد والسلمي وغيرهما « صُنَوَانٌ » بضم الصاد ، الباقيون بالكسر ؛ وهما لغتان ؛ وهما جمع صنو، وهى النخلات والنخلتان ، يجمعهن أصل واحد، وتشتعب منه رءوس فتصير نخيلا ؛ نظيرها قنوان، واحدها قنو وروى أبو إسحاق عن البراء قال : الصنوان المجتمع، وغير الصنوان المتفرق؛ النحاس : وكذلك هو فى اللغة ؛ يقال للنخلة إذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر صنوان . والصنو المثل ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « عم الرجل صنو أبيه » . ولا فرق فيها بين التثنية والجمع ، ولا بالإعراب ؛ فتعرب نون الجمع ، وتكسر نون التثنية ؛ قال الشاعر :

العلم والحلم خُلَّتَا كَرِيم • للراء زين إذا هما آجَمَا

صُنَوَانٍ لَا يُسْتَمُّ حُسْنُهُمَا * إِلَّا يَجْمَعُ ذَا وَذَاكَ مَعَا

الخامسة - قوله تعالى : (يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ) كصالح بن آدم وخيثم ، أبوهم واحد ، قاله النحاس والبخاري . وقرأ عاصم وابن عامر : « يُسْقَى » بالياء ، أى يُسْقَى ذلك كله . وقرأ الباقر بن النعمان ، لقوله : « جَنَّاتٌ » واختاره أبو حاتم وأبو عبيدة ، قال أبو عمرو : والثاني أحسن ، لقوله : (وَنُفِضْلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ) ولم يقل بعبء . وقرأ حمزة والكسائي وغيرهما « وَيُقَضَّلُ » بالياء ردًا على قوله : « يدبر الأمر » و « يَقْضَلُ » و « يُنْشَى » الباقر بن النعمان على معنى : ونحن نفضل . وروى جابر بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لعلى رضى الله عنه : « الناس من شجر شتى وأنا وأنت من شجرة واحدة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ » حتى بلغ قوله : « يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ » و « الْأُكُلِ » الثمر . قال ابن عباس : يعنى الحلو والحامض والفارسي والدقل . وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى : « وَنُفِضْلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ » قال : « الفارسي والدقل والحلو والحامض » ذكره الثعلبي . قال الحسن : المراد بهذه الآية المثل ؛ ضربه الله تعالى لبني آدم ، أصلهم واحد ، وهم مختلفون في الخير والشر والإيمان والكفر ، كاختلاف الثمار التي تسقى بماء واحد ؛ ومنه قول الشاعر :

الناس كالنبت والنبت ألوان • منها شجر الصنديل والكافور والبان

* ومنها شجر ينضج طول الدهر قطران •

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) أى لعلامات لمن كان له قلب يفهم عن الله تعالى .

قوله تعالى : وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذْ كُنَّا تَرَبًّا أَعْنَّا لَبْنِي خَلْقِي جَدِيدِ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَى فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾ أى إن تعجب يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم الصادق الأمين فأعجب منه تكذيبهم بالبعث؛ والله تعالى لا يتعجب، ولا يجوز عليه التعجب؛ لأنه تغير النفس بما تخفى أسبابه، وإنما ذكر ذلك ليتعجب منه نبيه والمؤمنون. وقيل المعنى: أى إن عجبت يا محمد من إنكارهم الإعادة مع إقرارهم بأنى خالق السموات والأرض والنهار المختلفة من الأرض الواحدة فقولهم عجب يعجب منه الخلق؛ لأن الإعادة فى معنى الابتداء. وقيل: الآية فى منكى الصانع؛ أى إن تعجب من إنكارهم الصانع مع الأدلة الواضحة بأن المتغير لا بد له من مغير فهو محل التعجب؛ ونظم الآية يدل على الأول والثانى؛ لقوله: ﴿أَيُّدًا كُنَّا تَرَابًا﴾ أى أنبث إذا كنا ترابا؟! ﴿أَيُّدًا كُنَّا تَرَابًا﴾ وقرئ «إِنَّا». و﴿الْأَغْلَالُ﴾ جمع غل؛ وهو طوق تشد به اليد إلى العنق، أى يغلقون يوم القيامة؛ بدليل قوله: ﴿إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ إلى قوله: «ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ». وقيل: الأغلال أعمالهم السيئة التى هى لازمة لهم.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أى لفرط إنكارهم وتكذيبهم يطلبون العذاب؛ قيل هو قولهم: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِمَاةً مِنَ السَّمَاءِ». قال قتادة: طلبوا العقوبة قبل العافية؛ وقد حكم سبحانه بتأخير العقوبة عن هذه الأمة إلى يوم القيامة. وقيل: «قَبْلَ الْحَسَنَةِ» أى قبل الإيمان الذى يرمى به الأمان والحسنات. و﴿الْمَثَلَاتُ﴾ العقوبات؛ الواحدة مثلة. وروى عن الأعمش أنه قرأ «الْمَثَلَاتُ» بضم الميم وإسكان الشاء؛ وهذا جمع مثلة، ويجوز

(١) فى - الجبل عن القرطبي: العجب تغير النفس بما تخفى أسبابه وذلك فى حق الله تعالى محال.

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٢.

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٩٨.

« المثلّات » تبدل من الضمة فتحة لثقلها ، وقيل : يؤتى بالفتحة عوضاً من الهاء . وروى عن الأعمش أنه قرأ « المثلّات » بفتح الميم وإسكان الناء ؛ فهذا جمع مُثْلَة ، ثم حذف الضمة لثقلها ؛ ذكره جميعه النحاس رحمه الله . وعلى قراءة الجماعة واحده مُثْلَة ، نحو صَدَقَة [وَصَدَقَة^(١)] ؛ وتميم تضم الناء والميم جميعاً ، واحداً على لغتهم مُثْلَة ، بضم الميم وجرم الناء ؛ مثل : غُرْفَة وغُرَفَات ؛ والفعل منه مَثَلْتُ به أمثُلُ مثلاً ، بفتح الميم وسكون الناء . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ أى لذو تجاوز عن المشركين إذا آمنوا ، وعن المذنبين إذا تابوا . وقال ابن عباس : أرجى آية فى كتاب الله تعالى « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » . ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ إذا أصرّوا على الكفر . وروى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيّب قال : لما نزلت : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لولا عفو الله ورحمته وتجاوزه لما هنا أحدٌ أعيشٌ ولولا عقابه ووعيده وعذابه لا تكمل كل أحد " .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا ﴾ أى هلا ﴿ أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ . لما أقرحوا الآيات وطلبوها قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ ﴾ أى مُعَلِّم . ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ أى نبي يدعوهم إلى الله . وقيل : الهادى الله ؛ أى عليك الإنذار ، والله هادى كل قوم إن أراد هدايتهم .

قوله تعالى : اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى ﴾ أى من ذكر وأنثى ، صبيح وقبيح ، صالح وطالح ؛ وقد تقدّم فى سورة « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب وحده

لا شريك له ؛ وذكرنا هناك حديث البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مفاتيح الغيب خمس " الحديث . وفيه " لا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله " .
وآختلف العلماء فى تأويل قوله : ﴿ وَمَا تَفِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ﴾ فقال قتادة : المعنى ما تسقط قبل التسعة الأشهر ، وما تزداد فوق التسعة ؛ وكذلك قال ابن عباس . وقال مجاهد : إذا حاضت المرأة فى حملها كان ذلك نقصانا فى ولدها ؛ فإن زادت على التسعة كان تماما لما نقص ؛ وعنه : الغيض ما تنقصه الأرحام من الدم ، والزيادة ما تزداد منه . وقيل : الغيض والزيادة يرجعان إلى الولد ، كنقصان إصبع أو غيرها ، وزيادة إصبع أو غيرها .
وقيل : الغيض أنقطاع دم الحيض . « وَمَا تَزْدَادُ » بدم النفاس بعد الوضع .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الحامل تحيض ؛ وهو مذهب مالك والشافعى فى أحد قوليهِ . وقال عطاء والشعبى وغيرهما : لا تحيض ؛ وبه قال أبو حنيفة ؛ ودليله الآية .
قال ابن عباس فى تأويلها : إنه حيض الجبالى ، وكذلك روى عن عكرمة ومجاهد ؛ وهو قول عائشة ، وأنها كانت تفتى النساء الحوامل إذا حُضْنَ أن يتركن الصلاة ؛ والصحابة إذ ذاك متوافرون ، ولم ينكر منهم أحد عليها ، فصار كالإجماع ؛ قاله ابن القصار . وذكر أن رجلين تنازعا ولدا ، فترافعا إلى عمر رضى الله عنه فعرضه على القافة ، فالحقه القافة بهما ، فعلاه عمر بالدره ، وسأل نسوة من قريش فقال : أنظرن ما شأن هذا الولد ؟ فقلن : إن الأول خلا بها وخلاها ، لحاضت على الحمل ، فظننت أن عدتها انقضت ؛ فدخل بها الثانى ، فانتعش الولد بماء الثانى ؛ فقال عمر : الله أكبر ! وألحقه بالأول ، ولم يقل إن الحامل لا تحيض ، ولا قال ذلك أحد من الصحابة ؛ فدل أنه إجماع ، والله أعلم . احتج المخالف بأن قال لو كان الحامل تحيض ، وكان ما تراه المرأة من الدم حيضا لما صح استبراء الأمة بحيض ؛ وهو إجماع .
وروى عن مالك فى كتاب محمد ما يقتضى أنه ليس بحيض .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن الحامل قد تضع حملها لأقل من تسعة أشهر وأكثر ، وأجمع العلماء على أن أقل الحمل ستة أشهر ، وأن عبد الملك بن مروان ولد لسته أشهر .

(١) فى التلمذة الأولى : قاله ابن عباس قال ابن القصار . وليست عبارة الأصول كذلك لهذا حذفها .

الرابعة - وهذه الستة الأشهر هي بالأهلة كسائر أشهر الشريعة ؛ ولذلك قد روى في المذهب عن بعض أصحاب مالك ، وأظنه في كتاب ابن حارث أنه إن نقص عن الأشهر الستة ثلاثة أيام فإن الولد يلحق لعله نقص الأشهر وزادتها ؛ حكاه ابن عطية .

الخامسة - وأختلف العلماء في أكثر الحمل ؛ فروى ابن جريج عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت : لا يكون الحمل أكثر من سنتين قدر ما يتحول ظل المغزل ؛ ذكره الدارقطني . وقالت جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد ، وعن الليث بن سعد - : إن أكثره ثلاث سنين . وعن الشافعي أربع سنين ؛ وروى عن مالك في إحدى روايته ، والمشهور عنه خمس سنين ؛ وروى عنه لا حد له ، ولو زاد على العشرة الأعوام ؛ وهي الرواية الثالثة عنه . وعن الزهري ست وسبع . قال أبو عمر : ومن الصحابة من يجعله إلى سبع ؛ والشافعي : مدة الغاية منها أربع سنين . والكوفيون يقولون : سنتان لا غير . ومحمد بن عبد الحكم يقول : سنة لا أكثر . وداود يقول : تسعة أشهر ، لا يكون عنده حمل أكثر منها . قال أبو عمر : وهذه مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد ، والرد إلى ما عُرف من أمر النساء وبالله التوفيق . روى الدارقطني عن الوليد بن مسلم قال : قلت لمالك بن أنس إني حدثت عن عائشة أنها قالت : لا تزيد المرأة في حملها على سنتين قدر ظل المغزل ، فقال : سبحان الله ! من يقول هذا ؟ ! هذه جارتنا امرأة محمد بن عجلان ، تحمل وتضع في أربع سنين ، امرأة صدق ، وزوجها رجل صدق ؛ حملت ثلاثة أبطن في اثنتي عشرة سنة ، تحمل كل بطن أربع سنين . وذكره عن المبارك ابن مجاهد قال : مشهور عندنا كانت امرأة محمد بن عجلان تحمل وتضع في أربع سنين ، وكانت تسمى حاملة الفيل . وروى أيضا قال : بينا مالك بن دينار يوما جالس إذ جاءه رجل فقال : يا أبا يحيى ! أدع لامرأة حبل منذ أربع سنين قد أصبحت في كرب شديد ؛ فغضب مالك وأطبق المصحف ثم قال : ما يرى هؤلاء القوم إلا أنا أنبياء ! ثم قرأ ، ثم دعا ، ثم قال : اللهم هذه المرأة إن كان في بطنها ريح فأخرجها عنها الساعة ، وإن كان في بطنها جارية فأبدلها [بها] غلاما ، فإنك تمحو ما تشاء وتثبت ، وعندك

أم الكتاب، ورفع مالك يده، ورفع الناس أيديهم، وجاء الرسول إلى الرجل فقال : أدرك أمرأتك، فذهب الرجل؛ فاحطَّ مالك يده حتى طلع الرجل من باب المسجد على رقبته غلام جَعْدَ قَطَطٌ^(١)، ابن أربع سنين، قد استوت أسنانه، ما قُطِعت سراره؛ ورؤى أيضا أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين ! إني غبت عن أمرأتى سنتين بفتت وهى حبلى؛ فشاور عمر الناس فى رجها، فقال معاذ بن جبل : يا أمير المؤمنين ! إن كان لك عليها سبيل فليس لك على ما فى بطنها سبيل؛ فاتركها حتى تضع، فتركها، فوضعت غلاما قد خرجت شتيته؛ فعرف الرجل الشبه فقال : ابنى وربَّ الكعبة !؛ فقال عمر : عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ؛ لولا معاذ لهلك عمر . وقال الضحَّاك : وضعتى أمى وقد حملت بى فى بطنها سنتين، فولدتى وقد خرجت سنّى . ويذكر عن مالك أنه حمل به فى بطن أمه سنتين، وقيل : ثلاث سنين . ويقال : إن محمد بن عجلان مكث فى بطن أمه ثلاث سنين، فمات به وهو يضطرب اضطرابا شديدا، فشق بطنها وأخرج وقد نبتت أسنانه . وقال حماد ابن سلمة : إنما سُمى هَريم بن حيان هَريما لأنه بقى فى بطن أمه أربع سنين . وذكر الغزوى أن الضحَّاك وُلدَ لسنتين، وقد طلعت سنّته فسُمى ضحَّاكا . عباد بن العوام : ولدت جارة لنا لأربع سنين غلاما شعره إلى منكبيه، فتر به طير فقال : كش .

السادسة — قال ابن خُوَيزِمَ مَدَّاد: أقل الحيض والنفاس وأكثره وأقل الحمل وأكثره مأخوذ من طريق الاجتهاد؛ لأن علم ذلك استأثر الله به، فلا يجوز أن يحكم فى شيء منه إلا بقدر ما أظهره لنا، ووُجد ظاهرا فى النساء نادرا أو معتادا؛ ولما وجدنا امرأة قد حملت أربع سنين وخمس سنين حكنا بذلك، والنفاس والحيض لما لم نجد فيه أمرا مستقرا رجعنا فيه إلى ما يوجد فى النادر منهن^(٢).

السابعة — قال ابن العربى : نقل بعض المتساهلين من المالكيين أن أكثر الحمل تسعة أشهر؛ وهذا ما لم ينطق به قط إلا هالكى، وهم الطبائعيون الذين يزعمون أن مدبر الحمل

(١) جعد قطط؛ شديد الجعودة . (٢) سر الصبي : ما تقطعه القابلة .

(٣) قال محققه : ورد فى الحديث أقل الحيض وأكثره؛ روى الطبرانى عن أبى أمامة عنه صلى الله عليه وسلم "أقل الحيض ثلاث وأكثره عشرة" ورواه الربيع بن حبيب فى مسنده عن أنس .

في الرِّحَم الكواكب السبعة؛ تأخذه شهرا شهرا، ويكون الشهر الرابع منها للشمس؛ ولذلك يتحرك ويضطرب، وإذا تكامل التداول في السبعة الأشهر بين الكواكب السبعة عاد في الشهر الثامن إلى زُحل، فيُبقِله يَبْرده؛ فياليتنى تمكنت من مناظرتهم أو مقاتلتهم! ما بال المرجع بعد تمام الدور يكون إلى زُحل دون غيره؟ الله أخبركم بهذا أم على الله تفترون؟ وإذا جاز أن يعود إلى اثنين منها لم لا يجوز أن يعود التدبير إلى ثلاث أو أربع، أو يعود إلى جميعها مرتين أو ثلاثا؟! ما هذا التحكم بالظنون الباطلة على الأمور الباطنة!

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ يعني من نقصان والزيادة . ويقال: «بمقدار» قدر خروج الولد من بطن أمه، وقدر مكانه في بطنها إلى خروجه . وقال قتادة: في الرزق والأجل . والمقدار القدر؛ وعموم الآية يتناول كل ذلك، والله سبحانه أعلم . قلت: هذه الآية تمدح الله سبحانه وتعالى بها بأنه ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي هو عالم بما غاب عن الخلق، وبما شهده . فالغيب مصدر بمعنى الغائب . والشهادة مصدر بمعنى الشاهد؛ فنبه سبحانه على أفرادها بعلم الغيب، والإحاطة بالباطن الذي يخفى على الخلق، فلا يجوز أن يشاركه في ذلك أحد؛ فاما أهل الطب الذين يستدلون بالأمارات والعلامات فإن قطعوا بذلك فهو كفر، وإن قالوا إنها تجربة تركوا وماهم عليه، ولم يقدح ذلك في المدوح؛ فإن العادة يجوز أنكسارها، والعلم لا يجوز تبذله . و﴿الْكَبِيرُ﴾ الذي كل شيء دونه . ﴿الْمُتَعَالِ﴾ عما يقول المشركون، المستعلى على كل شيء بقدرته وقهره؛ وقد ذكرناهما في شرح الأسماء مستوفى، والحمد لله .

قوله تعالى: سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ إسرار القول: ما حدث به المرء نفسه، والجهر ما حدث به غيره؛ والمراد بذلك أن الله سبحانه يعلم ما أسرته الإنسان من

خير وشر ، كما يعلم ما جهر به من خير وشر . و « مِنْكُمْ » يحتمل أن يكون وصفاً لـ «سواء»
 التقدير : سِرٌّ مِنْ أَمْرٍ وَجَهْرٌ مِنْ جَهْرٍ سواءٍ مِنْكُمْ ؛ ويجوز أن يتعلق « بسواء » على معنى :
 يستوى مِنْكُمْ ، كقولك : مررت بزيد . ويجوز أن يكون على تقدير : سِرٌّ مِنْ أَمْرٍ مِنْكُمْ
 وَجَهْرٌ مِنْ جَهْرٍ مِنْكُمْ . ويجوز أن يكون التقدير : ذو سواءٍ مِنْكُمْ من أسر القول ومن جهر
 به ، كما تقول : عدل زيد وعمرو أى ذوا عدل . وقيل : « سواء » أى مستو ، فلا يحتاج إلى
 تقدير حذف مضاف . (وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) أى يستوى فى علم الله
 السر والجهر ، والظاهر فى الطرقات ، والمستخفى فى الظلمات . وقال الأخفش وقُطِرَبُ :
 المستخفى بالليل الظاهر ؛ ومنه خَفِيتُ الشَّيْءَ وَأَخْفَيْتُهُ أى أظهرته ؛ وأخفيت الشَّيْءَ أى
 استخرجته ؛ ومنه قيل لِلنَّبَاشِ : المَخْفَى . وقال امرؤ القيس :

خَفَاهُنَّ مِنْ أَنْفَاقِهِنَّ كَأَنَّمَا * خَفَاهُنَّ وَدَقَّ مِنْ عَيْشِي مُجَلَبٌ

والسَّارِبُ المتوارى ، أى الداخِلُ سَرَبًا ؛ ومنه قولهم : أَسْرَبَ الوحشُ إذا دخل فى مكانه .
 وقال ابن عباس : « مُسْتَخْفٍ » مستتر ، « وَسَارِبٌ » ظاهر . مجاهد : « مُسْتَخْفٍ »
 بالمعاصى ، « وَسَارِبٌ » ظاهر . وقيل : معنى « سَارِبٌ » ذاهب ؛ [قال] الكسائى :
 سَرَبَ يَسْرُبُ سَرَبًا وَسُرُوبًا إذا ذهب ؛ وقال الشاعر :

وَكُلُّ أَنَاسٍ قَارِبُوا قَيْدَ خَلِمْهُمْ * وَنَحْنُ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ

أى ذاهب . وقال أبو رجاء : السَّارِبُ الذاهب على وجهه فى الأرض ؛ قال الشاعر :

* أَيْ سَرَبْتُ وَكُنْتُ غَيْرَ سُرُوبٍ *

وقال الفُتَيْي : « سَارِبٌ بِالنَّهَارِ » أى منصرف فى حوائجه بسرعة ؛ من قولهم : أَسْرَبَ
 الماء . وقال الأصمعى : حَلَّ سَرَبَهُ أى طريقه .

(١) أنفاق (جمع نفق) : وهو سرب فى الأرض إلى موضع آخر ، واستناره امرؤ القيس لحجرة القرة
 والودق : المطر . وغيث مجلب : مصوت ، وروى مجلب (بالحاء) . (٢) من أوحور (٣) هو الأخفس
 ابن شهاب التلمى ويريد أن الناس أقاموا فى موضع واحد لا ينجرون على القلة ، وحبسوا خلمهم عن أن يقدم
 فتنبعه إبلهم خوفاً أن يفار عليها ، ونحن أعزاء خلمنا قيد خلمنا ليذهب حيث شاء . (٤) هو قيس بن الخطيم ،
 وتعام البيت : * وتقرب الأحلام غير قريب *

قوله تعالى : لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ (١١)

قوله تعالى : (لَهُ مُعَقَّبَاتٌ) أى الله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار ؛ فإذا صعدت ملائكة الليل أعقبتها ملائكة النهار . وقال : « مُعَقَّبَاتٌ » والملائكة ذُكران لأنه جمع مُعَقِّبَةٌ ؛ يقال : مَلَكَ مُعَقِّبٌ ، وملائكة مُعَقِّبَةٌ ، ثم مُعَقَّبَاتٌ جمع الجمع . وقرأ بعضهم — « لَهُ مُعَاقِبٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ » . ومعاقيب جمع مُعَقِّبٌ ؛ وقيل للملائكة معقبة على لفظ الملائكة . وقيل : أنت لكثرة ذلك منهم ؛ نحو نسابة وعلامة وراوية ؛ قاله الجوهري وغيره . والتعقب العود بعد البدء ؛ قال الله تعالى : « وَلِيٌّ مُّذِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ » (٢) أى لم يرجع ؛ وفي الحديث : « مُعَقَّبَاتٌ لَا يَحْبِيبُ قَائِلُهُنَّ — أَوْ — فاعلهن » فذكر التسبيح والتحميد والتكبير . قال أبو الهيثم : سُمِّيْنَ « مُعَقَّبَاتٌ » لأنهن عادت مرة بعد مرة ، ففعل من عَمِلَ عَمَلًا ثم عاد إليه فقد عَقَبَ . والمُعَقَّبَاتُ من الإبل اللواتي يقمن عند أعجاز الإبل المعتركات على الحوض ؛ فإذا أنصرفت ناقة دخلت مكانها أخرى . وقوله : (مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أى المستخفى بالليل والشارب بالنهار . (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) اختلف في [هذا] الحفظ ؛ فقيل : يحتمل أن يكون توكل الملائكة بهم لحفظهم من الوحوش والهوام والأشياء المضرة ، لطفًا منه به ، فإذا جاء القَدَرُ خلّوا بينه وبينه ؛ قاله ابن عباس وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما . قال أبو مجاز : جاء رجل من مراد إلى على فقال : احترس فإن ناسا من مُرَادٍ يريدون قتلك ؛ فقال : إن مع كل

(١) قال الزمخشري : جمع معقب أو معقبة بتشديد الفاء فيها ، والياء عوض من حذف إحدى الفافين في التكسير . وقال ابن جني : إنه تكسير معقب كقطع ومطاعيم ، كأنه جمع على معاقبة ، ثم حذفت الهاء من الجمع وعوضت الياء عنها ؛ قال الألويسي : ولعله الأظهر . « روح المعاني » . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٦٠ . (٣) الحديث في الدعاء ، وهو بتمامه في « صحيح مسلم » : « مُعَقَّبَاتٌ لَا يَحْبِيبُ قَائِلُهُنَّ دَبْرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً » . سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد مرة ، أو لأنها تقال عقب كل صلاة . (٤) من أرو ورو . (٥) مراد (بالضم وآثره دال مهملة) : قبيلة من قبائل العرب سميت باسم أبيها .

رجل مَلَكِينِ يَحْفَظَانِهِ مَا لَمْ يُقَدَّرْ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدَرُ خَلِيًّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَدَرِ اللَّهِ، وَإِنْ الْأَجَلَ حِصْنِ حَصِينَةٍ؛ وَعَلَى هَذَا، «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أَيْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَبِلَاذَنِهِ؛ وَ«حِينَ» بِمَعْنَى الْبَاءِ؛ وَحُرُوفُ الصِّفَاتِ يَقُومُ بَعْضُهَا مَقَامَ بَعْضٍ. وَقِيلَ: «مِنْ» بِمَعْنَى «عَنْ»؛ أَيْ يَحْفَظُونَهُ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ، وَهَذَا قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ؛ أَيْ حَفَظَهُمْ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ؛ وَهَذَا قَوْلُ الْحَسَنِ؛ يَقُولُ: كَسَوْتُهُ عَنْ عُرَى وَمِنْ عُرَى؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ»^(١) أَيْ عَنْ جُوعٍ. وَقِيلَ: يَحْفَظُونَهُ مِنْ مَلَائِكَةِ الْعَذَابِ، حَتَّى لَا تَحِلَّ بِهِ عِقَابُهُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ مِنَ النِّعَةِ وَالْعَافِيَةِ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ بِالْإِصْرَارِ عَلَى الْكُفْرِ، فَإِنْ أَصْرُوا حَانَ الْأَجَلَ الْمَضْرُوبَ وَزَلَّتْ بِهِمُ النِّعَةُ، وَتَزُولُ عَنْهُمْ الْحَفَظَةُ الْمَعْقِبَاتُ. وَقِيلَ: يَحْفَظُونَهُ مِنَ الْحِنِّ؛ قَالَ كَعْبٌ: لَوْلَا أَنْتَ اللَّهُ وَكُلُّ بَكْمٍ مَلَائِكَةُ يَذُبُّونَ عَنْكُمْ فِي مَطْعَمِكُمْ وَمَشْرَبِكُمْ وَعَوْرَاتِكُمْ لَتَخَطَّفَتْكُمُ الْحِنُّ. وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ؛ وَخَصَّهُمْ بِأَنْ قَالَ: «مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» لَأَنَّهُمْ غَيْرُ مُعَايِنِينَ؛ كَمَا قَالَ: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي»^(٢) أَيْ لَيْسَ بِمَا تَشَاهِدُونَهُ أَتَمَّ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، تَقْدِيرُهُ، لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ؛ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ وَأَبْنِ جُرَيْجٍ وَالنَّخَعِيِّ؛ وَعَلَى أَنَّ مَلَائِكَةَ الْعَذَابِ وَالْحِنُّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ لَا تَقْدِيمَ فِيهِ وَلَا تَأْخِيرَ. وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: إِنْ الْمَعْنَى يَحْفَظُونَ عَلَيْهِ عَمَلَهُ، فَخُذْهُ الْمُضَافَ. وَقَالَ قَتَادَةُ: يَكْتُبُونَ أَقْوَالَهُ وَأَفْعَالَهُ. وَيَجُوزُ إِذَا كَانَتِ الْمَعْقِبَاتُ الْمَلَائِكَةُ أَنْ تَكُونَ الْمَاءُ فِي «لَهُ» اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، كَمَا ذَكَرْنَا؛ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلنَّخَعِيِّ، فَهَذَا قَوْلٌ. وَقِيلَ: «لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ» يَعْنِي بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أَيْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَحْفَظُهُ مِنْ أَعْدَائِهِ؛ وَقَدْ جَرَى ذِكْرُ الرَّسُولِ فِي قَوْلِهِ: «لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْ مَا أَنْتَ مُنْذِرٌ» أَيْ سِوَاكُمْ مِنْ أَسْرَ الْقَوْلِ وَمِنْ جَهْرِهِ فِي أَنَّهُ لَا يَضُرُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَلْ لَهُ مَعْقِبَاتٌ يَحْفَظُونَهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ؛ وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجِعَ هَذَا إِلَى جَمِيعِ الرُّسُلِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ قَالَ: «وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» أَيْ يَحْفَظُونَ الْهَادِيَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ.

وقول رابع — أن المراد بالآية السلاطين والأمراء الذين لهم قوم من بين أيديهم ومن خلفهم

يحفظونهم ؛ فإذا جاء أمر الله لم يُغنوا عنهم من الله شيئا ؛ قاله ابن عباس وعِكرمة ؛ وكذلك قال الضحاك : هو السلطان المتحرس من أمر الله ، المشرك . وقد قيل : إن في الكلام على هذا التأويل نفيًا محذوفًا ، تقديره : لا يحفظونه من أمر الله تعالى ؛ ذكره الماوردي . قال المهدوي : ومن جمل المعقبات الحرس فالمعنى : يحفظونه من أمر الله على ظنه وزعمه . وقيل : سواء من أسر القول ومن جهر به فله حراس وأعوان يتعاقبون عليه فيحملونه على المعاصي ، ويحفظونه من أن ينجم فيه وعظ ؛ قال القسيري : وهذا لا يمنع الرب من الإمهال إلى أن يحق العذاب ؛ وهو إذا غير هذا العاصي ما بنفسه بطول الإصرار فيصير ذلك سببا للعقوبة ؛ فكانه الذي يحل العقوبة بنفسه ؛ فقوله : « يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » أى من آتثال أمر الله . وقال عبد الرحمن بن زيد : المعقبات ما يتعاقب من أمر الله تعالى وقضائه في عبادته ؛ قال الماوردي : ومن قال بهذا القول ففي تأويل قوله : « يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » وجهان : أحدهما — يحفظونه من الموت ما لم يأت أجل ؛ قاله الضحاك . الثاني — يحفظونه من الحنّ والهوام المؤذية ، ما لم يأت قدر ؛ — قاله أبو أمامة وكعب الأحرار — فإذا جاء المقدور خلّوا عنه ؛ والصحيح أن المعقبات الملائكة ، وبه قال الحسن ومجاهد وقتادة وآبن جريح ؛ وروى عن ابن عباس ، واختاره النحاس ، وأحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « يتعاقبون^(١) فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار » الحديث ، رواه الأئمة . وروى الأئمة عن عمرو عن ابن عباس قرأ — « معقبات من بين يديه وورقاء من خلفه [من أمر الله] يحفظونه » فهذا قديين^(٢) المعنى . وقال كُتّانة العدوي : دخل عثمان رضى الله تعالى عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! أخبرني عن العبدكم معه من ملك ؟ قال : « ملك عن يمينك يكتب الحسنات وآثر عن الشمال يكتب السيئات والذي على اليمين أمير على الذي على الشمال فإذا عملت حسنة كتبت عشرًا وإذا عملت سيئة قال الذي على الشمال للذي على اليمين أأكتب قال لالعله يستغفر الله تعالى أو يتوب إليه فإذا قال ثلاثا قال نعم آكتب أراحنا الله تعالى منه

(١) الحديث في ابن عسبة : « يتعاقب فيكم ملائكة » والبحث في رواية القرطبي سندًا ومنا في المسقلافي

(٢) الزيادة من تفسير الطبري .

فبئس القرين هو ما أقل مراقبته لله عز وجل وأقل استحياءه منا يقول الله تعالى « مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١) » وَلَمَّا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ وَمِنْ خَلْفِكَ يَقُولُ يَقُولُ اللَّهُ « [وَمَلَكٌ قَابِضٌ عَلَى نَاصِيَتِكَ إِذَا تَوَاضَعْتَ لِلَّهِ رَفَعَكَ وَإِذَا تَجَبَّرْتَ عَلَى اللَّهِ قَصَمَكَ ^(٢)] وَلَمَّا كَانَ عَلَى شَفَتَيْكَ وَلَيْسَ بِمَحْفَظَانٍ عَلَيْكَ إِلَّا الصَّلَاةُ عَلَى عَجْدِ وَآلِهِ وَمَلَكٌ قَائِمٌ عَلَى فِكَ لَا يَدْعُ أَنْ تَدْخُلَ الْحَيَاةُ فِي فِكَ وَمَلَكٌ عَلَى عَيْنَيْكَ فَهَؤُلَاءِ عَشْرَةُ أَمْلَاقٍ عَلَى كُلِّ آدَمِي يَتَدَاوَلُونَ مَلَائِكَةَ اللَّيْلِ عَلَى مَلَائِكَةِ النَّهَارِ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ اللَّيْلِ لَيْسُوا بِمَلَائِكَةِ النَّهَارِ فَهَؤُلَاءِ عَشْرُونَ مَلَكًا عَلَى كُلِّ آدَمِي وَإِبْلِيسُ مَعَ آدَمَ بِالنَّهَارِ وَوَلَدَهُ بِاللَّيْلِ » . ذكره الثعلبي . قال الحسن : المعقبات أربعة أملاك يجتمعون عند صلاة الفجر . واختيار الطبري : أن المعقبات الموابك بين أيدي الأمراء وخلفهم ؛ والهاء في « له » لهن ؛ على ما تقدم . وقال العلماء رضوان الله عليهم : إن الله سبحانه جعل أوامره على وجهين : أحدهما — قضى حلوله ووقوعه بصاحبه ؛ فذلك لا يدفعه أحد ولا يغيره . والآخر — قضى مجيئه ولم يقض حلوله ووقوعه ، بل قضى صرفه بالتسوية والدعاء والصدقة والحفظ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يُقِيمُ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا يغير ما يقوم حتى يقع منهم تغير ، إما منهم أو من الناظر لهم ، أو ممن هو منهم بسبب ؛ كما غير الله بالمنهزمين يوم أُحُدٍ بسبب تغير الزمات بأنفسهم ، إلى غير هذا من أمثلة الشريعة ؛ فليس معنى الآية أنه ليس ينزل بأحد عقوبة إلا بأن يتقدم منه ذنب ، بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم — وقد سئل أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال — « نعم إذا كثُر الخبث ^(٣) » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا ﴾ أى هلاكاً وعذاباً ، ﴿ فَلَا مَرَدَّ لَهُ ﴾ . وقيل : إذا أراد بهم بلاء من أمراض وأسقام فلا مردّ لبلائه . وقيل : إذا أراد الله بقوم سوءاً أعمى

(٢) الزيادة من تفسير الطبري وغيره .

(١) راجع ج ١٧ ص ١١ .

(٣) المراد بالخبث الفسق والفجور .

أبصارهم حتى يختاروا ما فيه البلاء ويعملوه ؛ فيمشون إلى هلاكهم بأقدامهم ، حتى يبحث أحدهم عن حشفة بكفه ، ويسعى بقدمه إلى إراقة دمه . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾ أى ملجأ ؛ وهو معنى قول السدى . وقيل : من ناصر يمنهم من عذابه ؛ وقال الشاعر :

* ما في السماء سوى الرحمن من والٍ *

وَوَالٍ وَوَلَى كَقَادِرٍ وَقَدِيرٍ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي آلِهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾ أى بالمطر . « والسحاب » جمع ، والواحدة سحابة ، وتُحِبُّ وتُحَابُّ في الجمع أيضا . ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ ﴾ قد مضى في « البقرة » القول في الرعد والبرق والصواعق فلا معنى للإعادة ؛ والمراد بالآية بيان كمال قدرته ؛ وأن تأخير العقوبة ليس عن عجز ؛ أى يريكم البرق في السماء خوفا للمسافر ، فإنه يخاف أذاه لما يناله من المطر والحوادث والصواعق ؛ قال الله تعالى : « أَذَى مِنْ مَطَرٍ » ^(١) وطمعا للحاضر أن يكون عقبه مطر وخضب ؛ قال معناه قتادة ومجاهد وغيرهما . وقال الحسن : خوفا من صواعق البرق ، وطمعا في غيثه المزيل للقحط . « وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ » قال مجاهد : أى بالماء . « وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ » من قال إن الرعد صوت السحاب فيجوز أن يُسَبِّحُ الرعد بدليل خلق الحياة فيه ؛ ودليل صحة هذا القول قوله : « وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ » فلو كان الرعد ملكا لدخل في جملة الملائكة . ومن قال إنه ملك قال : معنى . « مِنْ خِيفَتِهِ » من خيفة الله ؛ قاله الطبري وغيره . قال ابن عباس : إن الملائكة

خائفون من الله ليس تخوف ابن آدم ؛ لا يعرف واحد منهم مَنْ على يمينه وَمَنْ على يساره ، لا يشغلهم عن عبادة الله طعام ولا شراب ؛ وعنه قال : الزعد ملك يسوق السحاب ، وإن بخار الماء لفي نُقْرة إبهامه ، وأنه مُوَكَّل بالسحاب يصرفه حيث يؤمر ، وأنه يسبح الله ؛ فإذا سَبَّح الزعد لم يبقَ ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح ، فعندها ينزل القطر ، وعنه أيضا كان إذا سمع صوت الزعد قال : سبحان الذي سَبَّحَ له . وروى مالك عن عامر بن عبد الله عن أبيه أنه كان إذا سمع صوت الزعد قال : سبحان الذي يُسَبِّح الزعد بحمده والملائكة من خيفته ، ثم يقول : إن هذا وعيد لأهل الأرض شديد . وقيل : إنه ملك جالس على كرسي بين السماء والأرض ، وعن يمينه سبعون ألف ملك ، وعن يساره مثل ذلك ؛ فإذا أقبل على يمينه وسبح سَبَّح الجميع من خوف الله ، وإذا أقبل على يساره وسَبَّح سَبَّح الجميع من خوف الله . (وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ) ذكر الماوردي عن ابن عباس وعلى بن أبي طالب ومجاهد : نزلت في يهودي قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرني ! من أى شئ ربك ، أين لؤلؤ أم من ياقوت ؟ فبأف بقاء صاعقة فأحرقت . وقيل : نزلت في بعض كفار العرب ؛ قال الحسن : كان رجل من طواغيت العرب بعث النبي صلى الله عليه وسلم نفرا يدعونه إلى الله ورسوله والإسلام فقال لهم : أخبروني عن ربِّ محمد ما هو ، ومِّم هو ، أين فضة أم من حديد أم نحاس ؟ فاستعظم القوم مقالته ؛ فقال : أُجيبُ محمداً إلى ربِّ لا يعرفه ! فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليه مرارا وهو يقول مثل هذا ؛ فبينما التفريزازعونه ويدعونه إذ أرتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم ، فرعدت وأبرقت ورمت بصاعقة ، فأحرقت الكافر وهم جلوس ؛ فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقبلهم بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : أحرقت صاحبكم ، فقالوا : من أين علمتم ؟ قالوا : أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم . « وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ » . ذكره الثعلبي عن الحسن ؛ والقشيري بمعناه عن أنس ، وسيأتي . وقيل : نزلت الآية في أربد بن ربيعة أنحى لبيد بن ربيعة ، وفي عامر بن الطفيل ؛ قال ابن عباس : أقبل عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة

العاصم بن يربدان النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد جالس في نفر من أصحابه ، فدخل المسجد ، فاستشرف الناس لجمال عاصم وكان أعور ، وكان من أجمل الناس ؛ فقال رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : هذا يارسول الله عاصم بن الطفيل قد أقبل نحوك ؛ فقال : ”دَعَهُ فَإِنْ يَرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَهْدِهِ“ فأقبل حتى قام عليه فقال ؛ يا محمد مالى إن أسلمت ؟ فقال : ”لَكَ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْكَ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ“ . قال : أتجعل لى الأمر من بعدك ؟ قال : ”ليس ذاك إلى - إنما ذلك إلى الله يجعله حيث يشاء“ . قال : أنتجعلنى على الوبر وأنت على المدر ؟ قال : ”لا“ . قال : فما تجعل لى ؟ قال : ”أجعل لك أَعْنَةَ الْخَلِيلِ تَقْرَؤُا عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ . قال : أوليس لى أَعْنَةُ الْخَلِيلِ اليوم ؟ قم معى أكلك ؛ فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان عاصم أوما إلى أُرْبَدَ : إذا رأيتنى أكله فدُرْ من خلفه وأضر به بالسيف ؛ فجعل يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم ويراجعه ؛ فاخطر أُرْبَدَ من سيفه شبرا ثم حبسه الله ، فلم يقدر على سَلِّهِ ، ويَسَّتْ يده على سيفه ، وأرسل الله عليه صاعقة في يوم صائيف صايج فأحرقتة ، ووتى عاصم هاربا وقال : يا محمد ! دعوت ربك على أُرْبَدَ حتى قتلته ؛ والله لأملأنها عليك خيلا جُرْدا ، وفتيانا مُردا ؛ فقال عليه السلام : ”يمنحك الله من ذلك وأبناء قَيْلَةٍ“ يعنى الأوس والخزرج ؛ فقتل عاصم بيت امرأة سَلُولِيَةٍ ؛ وأصبح وهو يقول : والله لئن أَسْحَرْتَنِي مَجْدٌ وصاحبه - يريد مَلَكَ الموت - لأنقذتهما برحمتى ؛ فأرسل الله مَلَكَا فَلَطَمَهُ بِجَنَاحِهِ فَأَذْرَاهُ فِي التَّرَابِ ؛ ونجرت على ركبته غُدَّةٌ عَظِيمَةٌ فِي الْوَقْتِ ؛ فعاد إلى بيت السَّلُولِيَةِ وهو يقول : غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَعِيرِ ، وموت في بيت سَلُولِيَةٍ ؛ ثم ركب على فرسه فات على ظهره . ورئى لَيْدَ بن ربيعة أخاه أُرْبَدَ فقال :

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيتِ أُرْبَدَ إِذْ قُدَّ • سَنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدٍ ^(٣)
 أَخْتَنِي عَلَى أُرْبَدَ الْحُتُوفَ وَلَا • أَرْهَبُ نَوَى السَّمَاءِ وَالْأَسَدِ
 بَجَعْنِي الرَّعْدَ وَالصَّوَاعِقُ بِالْفَا • رِيسَ يَوْمَ الْكَرِيمَةِ النَّجِيدِ ^(٤)

(١) أصح الرجل : إذا خرج إلى الصحراء .

(٢) أذراه : قلمه ورمى به .

(٣) كبد : شدة وضاء .

(٤) التجد : السرع الإجابة .

وفيه قال :

إِنَّ الزَّيَّةَ لَا رَزِيَّةَ مِثْلَهَا ■ فَقَدَانُ كُلِّ أَحَجْ كَضْوَاءِ الْكَوْكَبِ
يَا أَرْبَدَ الْخَيْرِ الْكَرِيمِ جَدُّوهُ ■ أَفَرَدْتَنِي أَمِثْنِي بَقَرْنِ أَغْضَبُ^(١)

وَأَسْلَمَ لِبَيْدٍ بَعْدَ ذَلِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

مسئلة - روى أَبَانُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا تَأْخُذْ الصَّاعِقَةُ ذَاكَرًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ " . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع صوت الرعد يقول : " سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فإن أصابته صاعقة فعلى ديتة^(٢) " . وذكر الخطيب من حديث سليمان بن علي بن عبيد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال : كنا مع عمر في سفر فأصابنا رعد وبرد ، فقال لنا كعب : من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي مما يكون في ذلك الرعد ؛ ففعلنا فعوفينا ؛ ثم لقيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإذا بردة^(٣) قد أصابت أنفه فأثرت به ، فقلت : يا أمير المؤمنين ما هذا ؟ قال بردة أصابت أُنْفِي فَأَثَرَتْ ، فقلت : إن كعبا حين سمع الرعد قال لنا : من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي مما يكون في ذلك الرعد ؛ ففعلنا فعوفينا ؛ فقال عمر : أفلا قلتم لنا حتى نقولها ؟ وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة »^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ ﴾ يعني جدال اليهودي حين سأل عن الله تعالى : من أى شيء هو ؟ قاله مجاهد . وقال ابن جريج : جدال أربد فيما هم به من قتل النبي صلى الله عليه وسلم . ويجوز أن يكون ، « وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ » حالا ، ويجوز أن يكون منقطعا . وروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى عظيم من المشركين يدعوه إلى الله عز وجل ، فقال لرسول الله : أخبرني عن إلهك هذا ! أهو من فضة أم من ذهب أم من نحاس ؟

(١) قرن أغضب : مكسور . (٢) في العبارة سقط والذي في تفسير البغوي : عن ابن عباس :

من سمع صوت الرعد فقال : الحديث ثم قال : فإن أصابته صاعقة فعلى ديتة . محققه .

(٣) البرد (بالتحريك) : حب الفمام . (٤) راجع ج ١ ص ٢١٦ فابعد .

فاستعظم ذلك ؛ فرجع إليه فأعلمه ؛ فقال : « أرجع إليه فادعه » فرجع إليه وقد أصابته صاعقة ، وعاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نزل : « وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ » . (وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) قال ابن الأعرابي : « الحَال » المكْر ، والمكْر من الله عز وجل التدبير بالحق . النحاس : المكْر من الله إيصال المكروه إلى من يستحقه من حيث لا يشعر . وروى ابن اليزيدي عن أبي زيد : « وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ » أى النقمة . وقال الأزهري : « الحَال » أى القوة والشدة . والمَحَل : الشدة ؛ الميم أصلية ، ومَحَلْتُ فلانا محالاً أى قاوته حتى يتبين أينما أشد . وقال أبو عبيد : « الحَال » العقوبة والمكروه . وقال ابن عرفة : « الحَال » الجِدال ؛ يقال : مَحَلَّ عن أمره أى جادل . وقال القُتَيْبِيُّ : أى شديد الكيد ؛ وأصله من الحيلة ، جعل ميمه كيم المكان ؛ وأصله من الكون ، ثم يقال : تمكنت . وقال الأزهري : غلط ابن قتيبة أن الميم فيه زائدة ؛ بل هى أصلية ، وإذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهى أصلية ؛ مثل : مهَاد ومِلَاك ومِرَاس ، وغير ذلك من الحروف . ومِفْعَل إذا كانت من بنات الثلاثة فإنه يجرى بإظهار الواو مثل : مِرْزُود ومِحْوَل ومِحْوَر ، وغيرها من الحروف ؛ وقال : وقرأ الأعرج - « وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ » بفتح الميم ؛ وجاء تفسيره على هذه القراءة عن ابن عباس أنه الخول ؛ ذكر هذا كله أبو عبيد الهروى ، إلا ما ذكرناه أولاً عن ابن الأعرابي ؛ وأقاويل الصحابة والتابعين بمعناها ، وهى ثمانية : أولها - شديد العداوة ، قاله ابن عباس . وثانيها - شديد الخول ، قاله ابن عباس أيضاً . وثالثها - شديد الأخذ ، قاله على بن أبى طالب . ورابعها - شديد الحقد ، قاله ابن عباس . وخامسها - شديد القوة ، قاله مجاهد . وسادسها - شديد الغضب ، قاله وهب بن منبّه . وسابعها - شديد الهلاك بالمحل ، وهو الفحط ؛ قاله الحسن أيضاً . وثامنها - شديد الحيلة ؛ قاله قتادة . وقال أبو عبيدة معمر : الحَال والمأحالة المأكرة والمغالبة ؛ وأنشد للأعشى :

فَرَعَ نَبْعٌ يَسْتَرْفِي غُصْنِ النَّجَّةِ • يَدِ كَثِيرِ النَّدَى شَدِيدِ الْحَالِ

(١) أى والياء فى ذوات الباء كالغبر والمزبل . كما فى اللسان .

(٢) أى الأزهري كما فى اللسان مادة « محل » .

وقال أخسر^(١) :

وَلَيْسَ بَيْنَ أَقْوَامٍ فَكْلٌ • أَعَدَّ لَهُ الشَّغَازِبَ وَالْمَحَالَا

وقال عبد المطلب :

لَا هُمْ إِنِّ الْمَرَّةَ يَمُ • نَعَّ رَحْلَهُ فَأَمْنَعُ حِلَالًا^(٢)
لَا يَفْلِتُ صَلِيْبُهُمْ وَمَا • لَهُمْ عَدُوًّا مَحَالِك

قوله تعالى : لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَلِّغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝١٤

قوله تعالى : (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ) أى لله دعوة الصديق . قال ابن عباس وقادة وغيرهما : لا إله إلا الله . وقال الحسن : إن الله هو الحق ، فدعاؤه دعوة الحق . وقيل : إن الإخلاص فى الدعاء هو دعوة الحق ؛ قاله بعض المتأخرين . وقيل : دعوة الحق دعاؤه عند الخوف ؛ فإنه لا يدعى فيه إلا إياه ، كما قال : « ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ » ؛ قال الماوردى^(٢) : وهو أشبه بسياق الآية ؛ لأنه قال : (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأصنام والأوثان . (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ) أى لا يستجيبون لهم دعاء ، ولا يسمعون لهم نداء . (إِلَّا كَبَسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَلِّغِهِ) ضرب الله عز وجل الماء مثلاً لياسهم من الإجابة لدعائهم ؛ لأن العرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقابض الماء باليد ؛ قال :

فَأَصْبَحْتُ فِيمَا كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا • مِنَ الْوَدِّ مِثْلَ الْقَابِضِ الْمَاءِ بِالْيَدِ

(١) هو ذر الزمة ، والبيت من قصيدة يمدح بها بلال بن أبى بردة بن أبى موسى . والبس : الاختلاط . والشغازب ، قال الأعمش : الشغزية ضرب من الحيلة فى الصراع ؛ وهو أن يدخل الرجل بين رجل صاحبه فيصرعه ؛ والمعنى : فكل رجل من القوم أعد له حجة وكيدا . (٢) الحلال (بالكسر) : القوم المقيمون المتجاوزون ؛ يريد بهم سكان الحرم . ويروى : غدوا : الغدو أصل الغدو وهو اليوم الذى باتى بعد يومك لحذف لامه . اللسان . ويروى : أبدا محالك . البحر . (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٩١ .

وفي معنى هذا المثل ثلاثة أوجه : أحدها - أن الذي يدعو إلها من دون الله كالظلمات الذي يدعو الماء إلى فيه من بعيد يريد تناوله ولا يقدر عليه بلسانه ، ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبداً ، لأن الماء لا يستجيب ، وما الماء ببالغ إليه ؛ قاله مجاهد . الثاني - أنه كالظلمات الذي يرى خياله في الماء ؛ وقد بسط كفه فيه ليلغ فيه وما هو ببالغه ، لكذب ظنه ، وفساد توهمه ؛ قاله ابن عباس . الثالث - أنه بكاسط كفه إلى الماء ليقبض عليه فلا يجحد في كفه شيء منه . وزعم الفراء أن المراد بالماء ها هنا البئر ؛ لأنها معدن للماء ، وأن المثل كن مديده إلى البئر بغير رشاء ؛ وشاهده قول الشاعر :

فإن الماء ماءً أَيْ وَجَدْتِي * وَيَرَى دُو حَفَرْتُ وَدُو طَوَيْتُ

قال علي رضي الله عنه : هو كالعطشان على شفة البئر ، فلا يبلغ قعر البئر ، ولا الماء يرتفع إليه ؛ ومعنى «إِلَّا كَبَّاسِطٌ» إلا كاستجابة باسط كفيه «إِلَى الْمَاءِ» فالمصدر مضاف إلى الباسط ، ثم حذف المضاف ؛ وفاعل المصدر المضاف مراد في المعنى وهو الماء ؛ والمعنى : إلا كإجابة باسط كفيه إلى الماء ؛ واللام في قوله : «لِيَبْلُغَ قَاهُ» متعلقة بالبسط ؛ وقوله : «وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ» كناية عن الماء ؛ أى وما الماء ببالغ فاه . ويجوز أن يكون «هو» كناية عن الفم ؛ أى ما الفم ببالغ الماء . «وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» أى ليست عبادة الكافرين الأصنام إلا في ضلال ، لأنها شرك . وقيل : إلا في ضلال أى يضل عنهم ذلك الدعاء ، فلا يجدون منه سبيلاً ؛ كما قال : «أَيُّمَّا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا» وقال ابن عباس : أى أصوات الكافرين محجوبة عن الله فلا يسمع دعاءهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَّهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : «وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا» قال الحسن وقتادة وغيرهما : المؤمن يسجد طوعاً ، والكافر يسجد كرها بالسيف . وعن قتادة أيضاً : يسجد الكافر كارهاً حين لا ينفعه الإيمان . وقال الزجاج : يسجد الكافر كرها ما فيه من الخضوع وأثر الصنعة .

وقال ابن زيد: «طَوْعًا» من دخل في الإسلام رغبة، و«كَرْهًا» من دخل فيه رهبة بالسيف .
وقيل: «طوعًا» من طالت مدة إسلامه فألف السجود، و«كَرْهًا» من يكره نفسه لله تعالى ؛
فَالْآيَةُ فِي الْمُؤْمِنِينَ ، وعلى هذا يكون معنى «وَالْأَرْضِ» و بعض من في الأرض . قال
القشيري : وفي الآية مسلكان : أحدهما — أنها عامة والمراد بها التخصيص ؛ فالمؤمن يسجد
طوعا ، وبعض الكفار يسجدون إكراها وخوفا كالمنافقين ؛ فالآية مجولة على هؤلاء ، ذكره
الفراء . وقيل على هذا القول : الآية في المؤمنين ؛ منهم من يسجد طوعا لا يشغل عليه السجود ،
ومنهم من يشغل عليه ؛ لأن الترام التكليف مشقة ، ولكنهم يتحملون المشقة إخلاصا وإيمانا ،
إلى أن يألفوا الحق ويمرّون عليه . والمسلك الثاني — وهو الصحيح — إجراء الآية على التعميم ؛
وعلى هذا طريقان : أحدهما — أن المؤمن يسجد طوعا ، وأما الكافر فأمور بالسجود مؤاخذ
به . والثاني — وهو الحق — أن المؤمن يسجد ببدنه طوعا ، وكل مخلوق من المؤمن والكافر
يسجد من حيث إنه مخلوق ، يسجد دلالة وحاجة إلى الصانع ؛ وهذا كقوله : « وَإِنْ مِنْ
شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ »^(١) وهو تسبيح دلالة لا تسبيح عبادة . ﴿ وَظَلَّاهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾
أى ظلال الخلق ساجدة لله تعالى بالعدو والآصال ؛ لأنها تبين في هذين الوقتين ، وتميل من
ناحية إلى ناحية ؛ وذلك تصرف الله إياها على ما يشاء ؛ وهو كقوله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى
مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ » قاله ابن عباس
وغيره . وقال مجاهد : ظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع ؛ وظل الكافر يسجد كرها وهو
كاره . وقال ابن الأنباري : يجعل للظلال عقول تسجد بها وتخضع بها ، كما جعل للجبال
أفهام حتى خاطبت وخوطبت . قال القشيري : في هذا نظير ؛ لأن الجبل عين ، فيمكن أن
يكون له عقل بشرط تقدير الحياة ، وأما الظلال فأتار وأعراض ، ولا يتصور تقدير الحياة
لها ، والسجود بمعنى الميل ؛ فسجود الظلال ميلها من جانب إلى جانب ؛ يقال : سجدت النخلة
أى مالت . و «الآصال» جمع أصل ، والأصل جمع أصيل ؛ وهو ما بين العصر إلى الغروب ،
ثم أصائل جمع الجمع ؛ قال أبو ذؤيب الهذلي :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ * وَأَقْعَدُ فِي أَقْبَانِهِ بِالْأَصَائِلِ

و «ظَلَّاهُمْ» يجوز أن يكون معطوفاً على «مَنْ» ويجوز أن يكون أرتفع بالابتداء والخبر محذوف؛ التقدير: وظلَّاهُمْ يُجَدُّ بالقدو والآصال و «بالقدو» يجوز أن يكون مصدراً، ويجوز أن يكون جمع غداة؛ يقوى كونه جمعا مقابلة الجمع الذي هو الآصال به .

قوله تعالى: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا تَخْلُقُهُ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين: «قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» ثم أمره أن يقول [لهم]: هو الله إلهنا للحجة إن لم يقولوا ذلك، وجهلوا من هو. ﴿قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ هذا يدل على أعتراهم بأن الله هو الخالق [وإلا] لم يكن للاحتجاج بقوله: «قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ» معنى؛ دليله قوله: «وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» أي فإذا أعتزتم فلم تعبدون غيره؟! وذلك الغير لا ينفع ولا يضر؛ وهو إلزام صحيح. ثم ضرب لهم مثلاً فقال: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ فكذلك لا يستوى المؤمن الذي يبصر الحق، والمشرِك الذي لا يبصر الحق. وقيل: الأعمى مثل لما عبده من دون الله، والبصير مثل الله تعالى: ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ أي الشرك والإيمان. وقرأ ابن محيصن وأبو بكر والأعمش وحزمة والكسائي «يستوى» بالياء لتقدم الفعل؛ ولأن تأنيت «الظلمات» ليس بحقيقي. الباقيون بالناء؛ واختاره أبو عبيد، قال: لأنه لم يحل بين المؤنث والفعل حائل. و «الظلمات والنور» مثل الإيمان والكفر؛ ونحن لا نقف على كيفية ذلك. ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا تَخْلُقُهُ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ هذا من تمام الاحتجاج؛ أي خلق غير الله مثل

خلقه فتشابه الخلق عليهم ، فلا يدرون خلق الله من خلق اهتبه . (قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ)
 أى قل لهم يا محمد : « اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ » ، فلزم لذلك أن يعبد كل شيء . والآية رد على
 المشركين والقدرية الذين زعموا أنهم خلقوا كما خلق الله . (وَهُوَ الْوَاحِدُ) قبل كل شيء .
 (الْقَهَّارُ) الغالب لكل شيء ، الذى يقلب في مراده كل مرید . قال القشيري أبو نصر :
 ولا يبعد أن تكون الآية واردة فيمن لا يعترف بالصانع ؛ أى سلّمهم عن خالق السموات
 والأرض ، فإنه يسهل تقرير الحق فيه عليهم ، ويقرب الأمر من الضرورة ؛ فإن عجز الجناد
 وعجز كل مخلوق عن خلق السموات والأرض معلوم ؛ وإذا تقرّر هذا وبأن الصانع هو الله
 فكيف يجوز اعتداد الشريك له ؟ ! وبين في أثناء الكلام أنه لو كان للعالم صانعان لأشبهه
 الخلق ، ولم يتميز فعل هذا عن فعل ذلك ، فم يعلم أن الفعل من اثنين ؟ ! .

قوله تعالى : أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ
 السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ
 زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً
 وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾
 لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ
 مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ
 الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أَنْزَلَ
 إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٩﴾
 قوله تعالى : (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا)

ضرب مثلا للحق والباطل ؛ فشبه الكفر بالزبد الذى يعلو الماء ، فإنه يضمحل و يعلق بجنات
 الأودية ، وتدفعه الرياح ؛ فكذلك يذهب الكفر و يضمحل ، على ما سيته . قال مجاهد

« فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا » قال : بقدر ملئها . وقال ابن جريج : بقدر صغرها وكبرها . وقرأ
الأشهب العُقَيْل والحسن « بِقَدَرِهَا » بسكون الدال ، والمعنى واحد . وقيل : معناها بما قدر
لها . والأودية جمع الوادى ؛ وسمى واديا لخروجه وسيلانه ؛ فالوادی على هذا اسم للماء
السائل . وقال أبو على : « فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ » توسع ؛ أى سال ماؤها لخف ، قال : ومعنى « بِقَدَرِهَا »
بقدر مياهها ؛ لأن الأودية ما سالت بقدر أنفسها . « فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا » أى طالعا
عاليا مرتفعا فوق الماء ، وتم الكلام ؛ قاله مجاهد . ثم قال : « وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ »
وهو المثل الثانى . « آتِفَاءً حَلِيَّةً » أى حلية الذهب والفضة . « أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ » قال
مجاهد : الحديد والنحاس والرصاص . وقوله : « زَبَدٌ مِثْلُهُ » أى يعلو هذه الأشياء زبد
كما يعلو السيل ؛ وإنما احتمل السيل الزبد لأن الماء خالطه تراب الأرض فصار ذلك زبدا ،
كذلك ما يوقد عليه فى النار من الجوهر ومن الذهب والفضة مما يثبت فى الأرض من المعادن
فقد خالطه التراب ؛ فلما يوقد عليه ليدوب فيزايله تراب الأرض . وقوله : « كَذَلِكَ يَضْرِبُ
اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً » قال مجاهد : جمودا . وقال أبو عبيدة قال أبو عمرو
ابن العلاء : أَجْفَاتُ الْقِدْرِ إِذَا غَلَّتْ حَتَّى يَنْصَبَ زَبْدُهَا ، وإذا جحد فى أسفلها . والجفاء
ما أجفاه الوادى أى رمى به . وحكى أبو عبيدة أنه سمع رُؤبة يقرأ « جُفَاءً » قال أبو عبيدة :
يقال أَجْفَلَتِ الْقِدْرُ إِذَا قَذِفَتْ بِزَبْدِهَا ، وأجفلت الريح السحاب إذا قطعتة . « وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ
النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ » قال مجاهد : هو الماء الخالص الصافي . وقيل : الماء
وما خالص من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص ؛ وهو أن المثلين ضربهما الله
للحق فى ثباته ، والباطل فى اضمحلاله ؛ فالباطل وإن علا فى بعض الأحوال فلإنه يضمحل
كاضمحلال الزبد والخبث . وقيل : المراد مثل ضربه الله للقرآن وما يدخل منه القلوب ؛
فشبه القرآن بالمطر لعموم خيره وبقاء نفعه ، وشبه القلوب بالأودية ، يدخل فيها من القرآن
مثل ما يدخل فى الأودية بحسب سعتها وضيقها . قال ابن عباس : « أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ »
قال : قرآنا ؛ « فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا » قال : الأودية قلوب العباد . قال صاحب

(١) فى زوى : ينضب . بالمعجمة .

(١١)

«سوق العروس» إن صح هذا التفسير فالمعنى فيه أن الله سبحانه مثل القرآن بالماء، ومثل القلوب بالأودية، ومثل الحكم بالصفاء، ومثل المنشابه بالزبد . وقيل : الزبد مخايل النفس وغوائل الشك ترتفع من حيث ما فيها فتضطرب من سلطان تلغها، كما أن ماء السيل يجرى صافيا فيرفع ما يجد في الوادى باقيا، وأما حلية الذهب والفضة فمثل الأحوال السنية . والأخلاق الزكية، التي بها جمال الرجال، وقوام صالح الأعمال، كما أن من الذهب والفضة زينة النساء، وبهما قيمة الأشياء . وقرأ حميد وابن محيصن ويحيى والأعمش وحمة والكسائي وحفص «يُوقِدُونَ» بالياء واختاره أبو عبيد؛ لقوله : «يَنْقَعُ النَّاسُ» فأخبر، ولا مخاطبة ها هنا . الباقون بالتاء لقوله في أول الكلام : «أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ» الآية . وقوله : «فِي النَّارِ» متعلق بمحذوف، وهو في موضع الحال ، وذو الحال الماء التي في «عَلَيْهِ» التقدير : وما توقدون عليه ثابتا في النار أو كانتا . وفي قوله : «فِي النَّارِ» ضمير مرفوع يعود إلى الماء التي هي أسم ذى الحال ولا يستقيم أن يتعلق «فِي النَّارِ» بـ «يوقدون» من حيث لا يستقيم أوقدت عليه في النار؛ لأن الموقد عليه يكون في النار، فيصير قوله : «فِي النَّارِ» غير مفيد . وقوله : «أَتَيْتَاءَ حِلْيَةٍ» مفعول له . «زَبْدٌ مِثْلُهُ» ابتداء وخبر؛ أى زبد مثل زبد السيل . وقيل : إن خبر «زبد» قوله : «فِي النَّارِ» الكسائي : «زَبْدٌ» ابتداء ، و «مِثْلُهُ» نعت له ، والخبر في الجملة التي قبله ، وهو «مِمَّا يُوقِدُونَ» . (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أى كما بين لكم هذه الأمثال فكذلك يضربها بينات . تم الكلام، ثم قال : (لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ) أى أجابوا ، واستجاب بمعنى أجاب ؛ قال :

فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ يَحْيَى

وقد تقدم ؛ أى أجاب إلى ما دعاه الله من التوحيد والنبوات . (الْحُسْنَى) لأنها في نهاية الحسن . وقيل : من الحسنى النصر في الدنيا، والنعيم المقيم غدا . (وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ)

(١) هو : أبو معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبرى ، نزيل مكة المكرمة ، المتوفى بها سنة ٤٧٨ وكتابه

«سوق العروس» في علم القراءات . (كشف الظنون) .

(٢) هو : كعب بن سعد الغنوى يرقى أخاه أبا الهيثم ، وصدر البيت : وداع دعا يامن يجيب إلى الندى .

أى لم يسيبوا إلى الإيمان به . (لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِائَةَ الْأَرْضِ جَمِيعًا) أى من الأموال . (وَمِثْلَهُ مَعَهُ) ملك لهم . (لَأَقْتَدُوا بِهِ) من عذاب يوم القيامة ؛ نظيره في « آل عمران » « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ^(١) » ، « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَرَاءُ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ » حسب ما تقدم بيانه هناك . (أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ) أى لا يقبل لهم حسنة ، ولا يتجاوز لهم عن سيئة . وقال فرقد السبخي ^(٢) قال [لى] إبراهيم النخعي : يا فرقد ! أتدرى ما سوء الحساب ؟ قلت لا ! قال أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يفقد منه شيء . (وَمَأْوَاهُمْ) أى مسكنهم ومقامهم . (جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمِهَادُ) أى الفراش الذى مهدوا لأنفسهم .

قوله تعالى : (أَفَنَنْتَعِلُكُمْ أَيُّهَا النَّبِيُّ لِكَلِمَةٍ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَرِهَ اللَّهُ عَمَلَهُمْ) هذا مثل ضربه الله للؤمن والكافر ، وروى أنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ، وأبى جهل لعنه الله . والمراد بالعمى عمى القلب ، والجاهل بالدين أعمى القلب . (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ) .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ^(٣) فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : (الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ) هذا من صفة ذوى الألباب ، أى إنما يتذكروا لو الألباب الموفون بعهد الله . والعهد اسم للجنس ؛ أى يجمع عهود الله ، وهى أوامره ونواهيه التى وصى بها عبده ؛ ويدخل فى هذه الألفاظ التزام جميع الفروض ، وتجنب جميع المعاصى . وقوله : (وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ) يحتمل أن يريد به جنس المواثيق ، أى إذا عقدوا فى طاعة الله عهدا لم ينقضوه . قال قتادة : تقدم الله إلى عباده فى نقض الميثاق ونهى عنه فى بضع وعشرين آية ؛ ويحتمل أن يشير إلى ميثاق بعينه ، وهو الذى أخذه

(١) راجع ج ٤ ص ٢١ فابعد . وص ١٣١ فابعد .

(٢) من ي .

(٣) السبخي : (بفتحين) نسبة إلى السبخة موضع بالبصرة .

الله على عباده حين أخرجهم من صلب أبيهم آدم . وقال القفال : هو ماركب في عقولهم من دلائل التوحيد والنبوات .

الثانية — روى أبو داود وغيره عن عوف بن مالك قال : كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مسبعة أو ثمانية أو تسعة فقال : ” ألا تبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ” وكما حديث عهد ببيعة فقلنا : قد بايعناك [حتى قالها ثلاثا] فبسطنا أيدينا فبايعناه ، فقال قائل : يا رسول الله ! إنا قد بايعناك [فلي ماذا نبايعك ؟ قال : ” أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الصلوات الخمس وتسمعوا وتطيعوا — وأسر كلمة خفية — قال لا تسألوا الناس شيئا “ . قال : ولقد كان بعض أولئك نفر يسقط سوطه فما يسأل أحدا أن يناوله إياه . قال ابن العربي : من أعظم الموانع في الذكر ألا يسأل سواه ، فقد كان أبو حمزة الخراساني من كبار العباد سمع أن أناسا بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يسألوا أحدا شيئا ، الحديث ، فقال أبو حمزة : رب ! إن هؤلاء عاهدوا نبيك إذ رأوه ، وأنا عاهدك ألا أسأل أحدا شيئا ، قال : نخرج حاجا من الشام يريد مكة فبينما هو يمشى في الطريق من الليل إذ بقي عن أصحابه لعذر ثم أتبعهم ، فبينما هو يمشى إليهم إذ سقط في بئر على حاشية الطريق ، فلما حل في قعره قال : أستغيث لعل أحدا يسمعي . ثم قال : إن الذي عاهدته يراني ويسمعي ، والله ! لا تكلمت بحرف للبشر ، ثم لم يلبث إلا يسيرا إذ مر بذلك البئر نفر ، فلما رأوه على حاشية الطريق قالوا : إنه لينبغي سد هذا البئر ، ثم قطعوا خشبا ونصبوها على فم البئر وغطوها بالتراب ، فلما رأى ذلك أبو حمزة قال : هذه مهلكة . ثم أراد أن يستغيث بهم ، ثم قال : والله ! لا أخرج منها أبدا ، ثم رجع إلى نفسه فقال : أليس قد عاهدت من يراك ؟ فسكت وتوكل ، ثم استند في قعر البئر مفكرا في أمره فإذا بالتراب يقع عليه ، والخشب يرفع عنه ، وسمع في أثناء ذلك من يقول : هات يدك ! قال : فأعطيته يدي فأقلني في مرة واحدة إلى فم البئر ، فخرجت فلم أر أحدا ، فسمعت هاتفا يقول : كيف رأيت ثمرة التوكل ، وأنشد

نَهَانِي حَيَايَ مِنْكَ أَنْ أَكْشَفَ الْهَوَى • فَاعْنَيْتَنِي بِالْعِلْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ
تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي فَأَبَدَيْتَ شَاهِدِي • إِلَى غَائِبِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ
تَرَأَيْتَ لِي بِالْعِلْمِ حَتَّى كَأَنَّمَا • تُخَبِّرُنِي بِالْغَيْبِ أَنْتَ فِي كَفِّ
أَرَانِي وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةً • فَتَوَسَّلْنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَتُحْيِي مَحَبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَقُّهُ • وَذَا عَجَبٌ كَيْفَ الْحَيَاةُ مَعَ الْحَتَفِ

قال ابن العربي : هذا رجل عاهد الله فوجد الوفاء على التمام والكمال ، فاقصدوا به إن شاء الله تهتدوا . قال أبو الفرج الجوزي : سكوت هذا الرجل في هذا المقام على التوكل بزعمه إمانة على نفسه ، وذلك لا يحل ؛ ولو فهم معنى التوكل لعلم أنه لا ينافي استغاثته في تلك الحالة ؛ كما لم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من التوكل بإخفائه الخروج من مكة ، واستنجاره دليلا ، واستكثامه ذلك الأمر ، واستتاره في الغار ، وقوله لسُرَاقَة : « اخِفْ عَنَّا » . فالتوكل المدح لا يُنَالُ بفعل محذور ؛ وسكوت هذا الواقع في البئر محذور عليه ، وبيان ذلك أن الله تعالى قد خلق للآدمي آلة يدفع عنه بها الضرر ، وآلة يجتلب بها النفع ، فإذا عطّلها مدّعيًا للتوكل كان ذلك جهلا بالتوكل ، وردًا لحكمة التواضع ؛ لأن التوكل إنما هو اعتماد القلب على الله تعالى ، وليس من ضرورته قطع الأسباب ؛ ولو أن إنسانًا جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار ؛ قاله سفيان الثوري وغيره ، لأنه قد دلّ على طريق السلامة ، فإذا تقاعد عنها أعان على نفسه . وقال أبو الفرج : ولا التفات إلى قول أبي حمزة : « بغاء أسد فأخرجني » فإنه إن صح ذلك فقد ينفع مثله اتفاقا ، وقد يكون لطفًا من الله تعالى بالعبد الجاهل ، ولا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ، إنما ينكر فعله الذي هو كسبه ، وهو إعانه على نفسه التي هي ودیعة لله تعالى عنده ، وقد أمره بحفظها .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (٣٠) وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ

بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقُوبَةُ الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتْ عَذَنٌ يَدْخُلُونَهَا
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ
مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ ظاهر في صلة الأرحام ، وهو قول قتادة وأكثر المفسرين ، وهو مع ذلك يتناول جميع الطاعات . ﴿وَيُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ قيل : في قطع الرحم . وقيل : في جميع المعاصي . ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ . سوء الحساب الاستقصاء فيه والمناقشة ؛ ومن نوقش الحساب عذب . وقال ابن عباس وسعيد بن جبيرة : معنى . «يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ» الإيمان بجميع الكتب والرسل كلهم . الحسن : هو صلة محمد صلى الله عليه وسلم . ويحتمل رابعا : أن يصلوا الإيمان بالعمل الصالح ؛ «وَيُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» فيما أمرهم بوصله ، «وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ» في تركه ؛ والقول الأول يتناول هذه الأقوال كما ذكرنا ، والله توفيقنا .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ قيل : «الَّذِينَ» مستأنف ؛ لأن «صَبَرُوا» ماض فلا ينعطف على «يُوقُونَ» . وقيل : هو من وصف من تقدم ، ويمحوز الوصف تارة بلفظ الماضي ، وتارة بلفظ المستقبل ؛ لأن المعنى من يفعل كذا فله كذا ؛ ولما كان «الَّذِينَ» يتضمن الشرط [و] الماضي في الشرط كالمستقبل جاز ذلك ؛ ولهذا قال : «الَّذِينَ يُوقُونَ» ثم قال : «وَالَّذِينَ صَبَرُوا» ثم عطف عليه فقال : «وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ» قال ابن زيد : صبروا على طاعة الله ، وصبروا عن معصية الله . وقال عطاء : صبروا على الرزايا والمصائب ، والحوادث والنوائب . وقال أبو عمران الجوني : صبروا على دينهم ابتغاء وجه الله . (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أذوها بفروضها وخشوعها في مواقيتها . ﴿وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ يعني الزكاة المفروضة ؛ عن ابن عباس ، وقد مضى القول في هذا في «البقرة» وغيرها . ﴿وَيَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ أى يدفعون بالعمل

الصالح السيء من الأعمال، قاله ابن عباس. ابن زيد: يدفعون الشر بالخير. سعيد بن جبير: يدفعون المنكر بالمعروف. الضحاك: يدفعون الفحش بالسلام جوبير: يدفعون الظلم بالعفو. ابن شجرة: يدفعون الذنب بالتوبة. القتيبي: يدفعون سفه الجاهل بالحلم؛ فالفقه السيئة، والحلم الحسنة. وقيل: إذا هموا بسيئة رجعوا عنها واستغفروا. وقيل: يدفعون الشرك بشهادة أن لا إله إلا الله؛ فهذه تسعة أقوال، معناها كلها متقارب، والأول يتناولها بالعموم؛ ونظيره: «إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ»^(١) ومنه قوله عليه السلام لمعاذ: «وَأَتَيْعَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ تَحْمُهَا وَخَالِقِ النَّاسِ يَخْلُقِ حَسَنًا». قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ لَهُمْ عُقُبَى الدَّارِ﴾ أى عاقبة الآخرة، وهى الجنة بدل النار، والدار غدا داران: الجنة للطيع، والنار للعاصي؛ فلما ذكر وصف المطيعين فدارهم الجنة لا محالة. وقيل: عنى بالدار دار الدنيا؛ أى لهم جزاء ما عملوا من الطاعات فى دار الدنيا.

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ أى لهم جنات عدن؛ فـ «جَنَّاتُ عَدْنٍ» بدل من «عُقْبَى» ويجوز أن تكون تفسيرا لـ «عُقْبَى الدَّارِ» أى لهم دخول جنات عدن؛ لأن «عُقْبَى الدَّارِ» حَدَثٌ و «جَنَّاتُ عَدْنٍ» عين، والحدث إنما يفسر بحدث مثله؛ فالمصدر المحذوف مضاف إلى المفعول. ويجوز أن يكون «جَنَّاتُ عَدْنٍ» خبر ابتداء محذوف. و «جَنَّاتُ عَدْنٍ» وسط الجنة وقصبتها، وسقفها عرش الرحمن؛ قاله القشيري أبو نصر عبد الملك. وفى صحيح البخارى: «إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفَجَّرُ أنهار الجنة» فيحتمل أن يكون «جنات» كذلك إن صح فذلك خبر. وقال عبد الله بن عمرو: إن فى الجنة قصرا يقال له عَدْنٌ، حوله البروج والمروج؛ فيه ألف باب، على كل باب خمسة آلاف حِجْرَة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد. و «عدن» مأخوذ من عَدَنَ بالمكان إذا أقام فيه؛ على ما يأتى بيانه فى سورة «الكهف»^(٢) إن شاء الله تعالى. ﴿وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾^(٣) يجوز أن

(١) راجع ص ١١٠ من هذا الجزء. (٢) فى: خير. (٣) الحيرة (بكر الحاء المهملة وفتحها): ضرب من البرود اليمنية المخطوط. (٤) راجع ج ١٠ ص ٣٩٥ فابعد.

يكون معطوفاً على « أُولَئِكَ » المعنى : أولئك ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم لهم عقي الدار. ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير المرفوع في « يَدْخُلُونَهَا » وحسن العطف لما حال الضمير المنصوب بينهما . ويجوز أن يكون المعنى : يدخلونها ويدخلها من صلح من آبائهم ؛ أى من كان صالحاً ، لا يدخلونها بالأنساب . ويجوز أن يكون موضع « مَنْ » نصبا على تقدير : يدخلونها مع من صلح من آبائهم ، وإن لم يعمل مثل أعمالهم يُلحقه الله بهم كرامة لهم . وقال ابن عباس : هذا الصلاح الإيمان بالله والرسول ، ولو كان لهم مع الإيمان طاعات أخرى لدخلوها بطاعتهم لآل وجه التبعية . قال القشيري : وفي هذا نظر ؛ لأنه لا بد من الإيمان ، فالقول في اشتراط العمل الصالح كالقول في اشتراط الإيمان . فالأظهر أن هذا الصلاح في جملة الأعمال ، والمعنى : أن النعمة غداً تتم عليهم بأن جعلهم مجتمعين مع قرايبهم في الجنة ، وإن دخلها كل إنسان بعمل نفسه ؛ بل برحمة الله تعالى .

قوله تعالى : (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ) أى بالتحف والهدايا من عند الله تكملة لهم . (سَلَامٌ عَلَيْهِمْ) أى يقولون : سلام عليكم ؛ فاضمر القول ، أى قد سلمتم من الآفات والمحن . وقيل : هو دعاء لهم بدوام السلامة ، وإن كانوا سالمين ، أى سلمكم الله ، فهو خبر معناه الدعاء ؛ ويتضمن الاعتراف بالعبودية . (يَمَّا صَبَرْتُمْ) أى بصبركم ؛ ف«حما» مع الفعل بمعنى المصدر ، والباء في « بما » متعلقة بمعنى « سَلَامٌ عَلَيْهِمْ » ويجوز أن تتعلق بمحذوف ؛ أى هذه الكرامة بصبركم ، أى على أمر الله تعالى ونهيه ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : على الفقر في الدنيا ؛ قاله أبو عمران الجوني . وقيل : على الجهاد في سبيل الله ؛ كما روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل تدرون من يدخل الجنة من خلق الله ؟ " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " المجاهدون الذين تُسد بهم الثغور وتُنق بهم المكاره فيموت أحدهم وحاجته في نفسه لا يستطيع لها قضاء فتأتيهم الملائكة فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار " . وقال محمد بن إبراهيم : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول : " السلام عليكم بما صبرتم فنعم

عقبي الدار“ وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان؛ وذكره التبرقي عن أبي هريرة قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي الشهداء، فإذا أتى فُرْصَةَ الشَّعْبِ^(١) يقول: ”السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار“. ثم كان أبو بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم يفعله، وكان عمر بعد أبي بكر يفعله، وكان عثمان بعد عمر يفعله. وقال الحسن البصري رحمه الله: «يَمَا صَبَرْتُمْ» عن فضول الدنيا. وقيل: «يَمَا صَبَرْتُمْ» على ملازمة الطاعة، ومفارقة المعصية؛ قال معناه الفضيل بن عياض. ابن زيد: «يَمَا صَبَرْتُمْ» عما تحبونه إذا فقدتموه. ويحتمل سابعاً — «يَمَا صَبَرْتُمْ» عن اتباع الشهوات. وعن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين رضى الله عنهم [أنهما قالاً]: إذا كان يوم القيامة ينادى مناد ليقيم أهل الصبر؛ فيقوم ناس من الناس فيقال لهم: أنطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة؛ قالوا: قبل الحساب؟ قالوا نعم! فيقولون: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل الصبر، قالوا: وما كان صبركم؟ قالوا: صبرنا أنفسنا على طاعة الله، وصبرناها عن معاصي الله وصبرناها على البلاء والحن في الدنيا. قال على بن الحسين: فتقول لهم الملائكة: أدخلوا الجنة فنعم أجر العاملين. وقال ابن سلام: فتقول لهم الملائكة: «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَمَا صَبَرْتُمْ». «فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ» أى نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها؛ عملتم فيها ما أعقبكم هذا الذي أنتم فيه؛ فالعقبي على هذا اسم، و«الدار» هي الدنيا. وقال أبو عمران الجوني: «فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ» الجنة عن النار. وعنه: «فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ» الجنة عن الدنيا.

قوله تعالى: **وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ** (٢٥) **اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ** (٢٦)

(١) فُرْصَةُ الشَّعْبِ: فوخته. والشعب: ما انفرج بين جبلين. والشهداء كانوا يجبل أحد.

(٢) في الأصل: «أَنَّهُ قَالَ».

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ لما ذكر المؤمنين بعهد ، والمواصلين لأمره ، وذكر ما لهم ذكر عكسهم . نقض الميثاق : ترك أمره . وقيل : إهمال عقولهم ، فلا يتدبرون بها ليعرفوا الله تعالى . ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ أى من الأرحام . والإيمان بجميع الأنبياء . ﴿ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى بالكفر وأرتكاب المعاصي ﴿ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ ﴾ أى الطرد والإبعاد من الرحمة . ﴿ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ أى سوء المقلب ، وهو جهنم . وقال سعد بن أبى وقاص : والله الذى لا إله إلا هو ! إنهم الحرورية . قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ لما ذكر عقوبة المؤمن وعاقبة المشرك بين أنه تعالى الذى يسطر الرزق ويقدر فى الدنيا ، لأنها دار امتحان . فسطر الرزق على الكافر لا يدل على كرامته ، والتفتير على بعض المؤمنين لا يدل على إهاتهم . « وَيَقْدِرُ » أى يضيق ؛ ومنه . « وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ » أى ضيق . وقيل : « يقدر » يعطى بقدر الكفاية . ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعنى مشركى مكة ؛ فرحوا بالدنيا ولم يعرفوا غيرها ، وجعلوا ما عند الله ؛ وهو معطوف على « وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » . وفى الآية تقديم وتأخير ؛ التقدير : والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا . ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ أى فى جنبها . ﴿ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ أى متاع من الأمتعة ، كالقصة والسكرجة . وقال مجاهد : شئ قليل ذاهب ؛ من متع النهار إذا ارتفع ، فلا بد له من زوال . أبى عباس : زاد كراد الراعى . وقيل : متاع الحياة الدنيا ما يستمتع بها منها . وقيل : ما يتزود منها إلى الآخرة ، من التقوى والعمل الصالح ، « وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ » ثم ابتدأ . « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ » أى يوسع ويضيق .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ أَلَّهِ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾

(١) راجع ج ١٨ ص ١٧٠ . (٢) السكرجة : إنا صغير يؤكل فيه الشئ القليل من الأدم ، وهى فارسية .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ بين في مواضع أن اقتراح الآيات على الرسل جهل ، بعد أن رأوا آية واحدة تدلّ على الصدق ، والقائل عبد الله ابن أبي أمية وأصحابه حين طالبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالآيات . ﴿ قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَ الْقَوْمَ شَاءَ ﴾ أى كما أضلكم بعد ما أنزل من الآيات وحرّمكم الاستدلال بها يضلّكم عند نزول غيرها . ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنْابَ ﴾ أى من رجع . والهاء في « إليه » للحق ، أو للإسلام ، والله عزّ وجلّ ؛ على تقدير : ويهدى إلى دينه وطاعته من رجع إليه بقلبه . وقيل : هى للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ « الذين » في موضع نصب ، لأنه مفعول ؛ أى يهدى الله الذين آمنوا . وقيل بدل من قوله : « مَنْ أَنْابَ » فهو في محل نصب أيضا . ﴿ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ أى تسكن وتستأنس بتوحيد الله فتطمئن ؛ قال : أى وهم تطمئن قلوبهم على الدوام بذكر الله بالسنتهم ؛ قاله قتادة : وقال مجاهد وقتادة وغيرهما : بالقرآن . وقال سفيان بن عيينة : بأمره . مقاتل : بوعد ابن عباس : بالخلف باسمه ، أو تطمئن بذكر فضله وإنعامه ؛ كما تؤجل بذكر عدله وأتقاه وقضائه . وقيل : « بِذِكْرِ اللَّهِ » أى يذكرون الله ويتأملون آياته فيعرفون كمال قدرته عن بصيرة . ﴿ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ أى قلوب المؤمنين . قال ابن عباس : هذا في الخلف ؛ فإذا حلف خصمه بالله سكن قلبه . وقيل : « يَذْكُرُ اللَّهُ » أى بطاعة الله . وقيل : بشواب الله . وقيل : بوعد الله . وقال مجاهد : هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ

مَثَابٌ ۝ ٢٩

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ ﴾ ابتداء وخبره . وقيل : معناه لهم طوبى ، فـ « طُوبَى » رفع بالابتداء ، ويجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير : جعل

لهم طوبى، ويعطف عليه «وَحَسَنُ مَا بَ» على الوجهين المذكورين، فترفع أو تنصب .
 وذكر عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عمرو بن أبي يزيد البكالي عن عتبة
 ابن عبد السلمي قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الجنة وذكر الحوض
 فقال : فيها فاكهة ؟ قال : «نعم شجرة تدعى طوبى» قال : يا رسول الله ! أى شجرة أرضنا
 تشبه ؟ قال «لا تشبه شيئا من شجر أرضك أ أتيت الشام هناك شجرة تدعى الجوزة تنبت على
 ساق ويفترش أعلاها» . قال : يا رسول الله ! فما عظم أصلها ! قال : لو أرتحلت جذعة
 من إبل أهلك ما أحطت بأصلها حتى تنكسر رفقوتها هَرَمًا . وذكر الحديث ، وقد كتبناه
 بكاله في أبواب الجنة من كتاب «التذكرة» ، والحمد لله . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر
 عن الأشعث عن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : فى الجنة شجرة يقال لها
 طوبى ؛ يقول الله تعالى لها : فتفتق لعبدى عما شاء ؛ فتفتق له عن فرس بسرجه ولحامه
 وهيئته كما شاء ، وتفتق عن الراحلة يرحلها وزمائها وهيئتها كما شاء ، وعن النجائب والنياب .
 وذكر ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن أبي أمامة الباهلي قال : «طوبى» شجرة
 فى الجنة ليس منها دار إلا وفيها غصن منها ، ولا طير حسن إلا هو فيها ، ولا ثمرة إلا هى منها ؛
 وقد قيل : إن أصلها فى قصر النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة ، ثم تنقسم فروعها على منازل
 أهل الجنة ، كما أنتشر منه العلم والإيمان على جميع أهل الدنيا . وقال ابن عباس : «طوبى
 لهم» فرح لهم وقرّة عين ؛ وعنه أيضا أن «طوبى» اسم الجنة بالحشية ؛ وقاله سعيد بن جبّر .
 الربيع بن أنس : هو البستان بلغة الهند ؛ قال القشيري : إن صح هذا فهو وفاق بين اللغتين .
 وقال قتادة : «طوبى لهم» حسنى لهم . عكرمة : نعمى لهم . إبراهيم النخعي : خير لهم ؛
 وعنه أيضا كرامة من الله لهم . الضحاك : غبطة لهم . النحاس : وهذه الأقوال متقاربة ؛
 لأن طوبى فعلى من الطيب ؛ أى العيش الطيب لهم ؛ وهذه الأشياء ترجع إلى الشيء الطيب .
 وقال الزجاج : طوبى فعلى من الطيب ، وهى الحالة المستطابة لهم ؛ والأصل طيبي ، فصارت
 الباء واوا لسكونها وضم ما قبلها ، كما قالوا : موسى وموقن .

قلت : والصحيح أنها شجرة؛ للحديث المرفوع الذي ذكرناه، وهو صحيح على ما ذكره السهيلي؛ ذكره أبو عمر في التمهيد، ومنه نقلناه؛ وذكره أيضا الثعلبي في تفسيره؛ وذكر أيضا المهدوي والقشيري عن معاوية بن قرة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” طوبى شجرة في الجنة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه تُنبِت الحلى والحلل وإن أغصانها لَتَرى من وراء سور الجنة “ ومن أراد زيادة على هذه الأخبار فليطالع الثعلبي . وقال ابن عباس : « طُوبَى » شجرة في الجنة أصلها في دار على ، وفي دار كل مؤمن منها غُصْن . وقال أبو جعفر محمد بن علي : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِهِ » قال : « شجرة أصلها في داري وفروعها في الجنة » ثم سئل عنها مرة أخرى فقال : « شجرة أصلها في دار على وفروعها في الجنة » . فقليل له : يا رسول الله ! سئلت عنها فقلت : « أصلها في داري وفروعها في الجنة » ثم سئلت عنها فقلت : « أصلها في دار على وفروعها في الجنة » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن داري ودار على غدا في الجنة واحدة في مكان واحد » وعنه صلى الله عليه وسلم : « هي شجرة أصلها في داري وما من دار من دوركم إلا مُدَّتْ فيها غُصْن منها » (وَحَسَنُ مَا بِهِ) آب إذا رجع . وقيل : تقدير الكلام الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ وَعَمَلُوا الصَّالِحَات طوبى لهم .

قوله تعالى : كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ) أى أرسلناك كما أرسلنا الأنبياء من قبلك ؛ قاله الحسن . وقيل : شبه الإنعام على من أرسل إليه محمد عليه السلام بالإنعام على من أرسل إليه الأنبياء قبله . (لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يعنى القرآن . (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) قال مقاتل وابن جرير : نزلت في صلح الحديبية حين أرادوا

أن يكتبوا كتاب الصلح، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي: «أكتب بسم الله الرحمن الرحيم» فقال سهيل بن عمرو والمشركون: ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامة، يعنون مسيما الكذاب؛ أكتب باسمك اللهم، وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي: «أكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله» فقال مشركو قريش: لئن كنت رسول الله ثم قاتلتك وصددناك لقد ظلمناك؛ ولكن أكتب: هذا ما صالح عليه محمد ابن عبد الله؛ فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: دعنا نقاتلهم؛ فقال: «لا ولكن أكتب ما يريدون» فترلت. وقال ابن عباس: نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «أَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ^(١)» قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟ فترلت. (قُلْ) لهم يا محمد: الذي أنكرتم. (هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ولا معبود سواه؛ هو واحد بذاته، وإن اختلفت أسماء صفاته. (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) وأعتمدت ووثقت. (وَالِإِلَهِ مَتَابِ) أى مرجى غدا، واليوم أيضا عليه توكلت ووثقت، رضا بقضائه، وتسليما لأمره. وقيل: سمع أبو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في الحجر ويقول: «يا الله يا رحمن» فقال: كان محمد ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين؛ فترلت هذه الآية، ونزل. «قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ^(٢)».

قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتَى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْنِسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَوْ بَسَاءَ اللَّهِ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى: (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) هذا متصل بقوله: «لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ». وذلك أن نفرا من مشركي مكة فيهم أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية المخزوميان

جلسوا خلف الكعبة، ثم أرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم؛ فقال له عبد الله : إن سرك أن تتبعك فسير لنا جبال مكة بالقرآن ، فأذهبها عنا حتى تتفسح ؛ فإنها أرض ضيقة ، واجعل لنا فيها عيونا وأنهارا، حتى نفرس ونزرع ؛ فلست كما زعمت بأهون على ربك من داود حين سخر له الجبال تسير معه ، وسخر لنا الريح فنركبها إلى الشام تقضى طلبها ميرتنا وحوائجنا ، ثم نرجع من يومنا ؛ فقد كان سليمان سخر له الريح كما زعمت ؛ فلست بأهون على ربك من سليمان بن داود ، وأخي لنا قُصياً جَذَك ، أو من شئت أنت من موتانا نسأله ؛ أحق ما تقول أنت أم باطل ؟ فإن عيسى كان يحيى الموتى ، ولست بأهون على الله منه ؛ فأَنزل الله تعالى : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ » الآية ؛ قال معناه الزبير بن العوام ومجاهد وقتادة والضحاك ؛ والجواب محذوف تقديره : لكان هذا القرآن ، لكن حذف إيجازاً ، لما في ظاهر الكلام من الدلالة عليه ؛ كما قال أمرؤ القيس :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً * وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

يعنى لسان على ؛ هذا معنى قول قتادة ؛ قال : لو فعل هذا قرآن قبل قرآنكم لفعله قرآنكم . وقيل : الجواب متقدم ، وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وهم يكفرون بالرحمن لو أنزلنا القرآن وفعلنا بهم ما اقترحوا . الفراء : يجوز أن يكون الجواب لو فعل بهم هذا لكفروا بالرحمن . الزجاج : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا » إلى قوله : « الْمُتَوَّى » لما آمنوا ، والجواب المضممر هنا ما أظهر في قوله : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ » إلى قوله : « مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . (بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا) أى هو المالك لجميع الأمور ، الفاعل لما يشاء منها ، فليس ما تلمسونه مما يكون بالقرآن ، إنما يكون بأمر الله .

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَتَّبِعِ الَّذِينَ آمَنُوا) قال الفراء قال الكلبي : « يتتبع » بمعنى يعلم ، لغة النَّحَّع ؛ وحكاه القشيري عن ابن عباس ؛ أى أفلم يعلموا ؛ وقاله الجوهري في الصحاح .

(١) هو قصي بن كلاب .

(٢) راجع ج ٧ ص ٦٦ .

وقيل : هو لغة هَوَازِن ؛ أى أفلم يعلم ؛ عن ابن عباس ومجاهد والحسن . وقال أبو عبيدة : أفلم يعلموا ويتبينوا ، وأنشد في ذلك أبو عبيدة لمالك بن عوف النصرى ^(١) :
 أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّعْبِ إِذْ يَسْرُونَنِي * أَلَمْ يَتَّسُوا أَنِّي أَبْنُ فَارِسٍ زَهْدَمِ
 يَسْرُونَنِي مِنَ الْمَيْسَرِ ، وقد تقدم في « البقرة » ^(٢) ويروى بأسروني من الأسر . وقال ربّاح بن عدى :

أَلَمْ يَتَّسِ الْأَقْوَامُ أَنِّي [أَنَا] أَبْنُهُ * وَإِنْ كُنْتُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ نَائِيَا
 في كتاب الردّ « أنى أنا أبنه » وكذا ذكره الغزوى : ألم يعلم ؛ والمعنى على هذا : أفلم يعلم الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا من غير أن يشاهدوا الآيات . وقيل : هو من اليأس المعروف ؛ أى أفلم يئس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الكفار ، لعلمهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم ؛ لأن المؤمنين تَمَنَّوْا نزول الآيات طمعا في إيمان الكفار .
 وقرأ على ابن عباس : « أَفَلَمْ يَتَّبِعِ الَّذِينَ آمَنُوا » من البيان . قال القشيري : وقيل لابن عباس المكتوب « أَفَلَمْ يَتَّسِ » قال : أظن الكاتب كتبها وهو ناعس ؛ أى زاد بعض الحروف حتى صار « يئس » . قال أبو بكر الأنباري : روى عن عكرمة عن ابن أبي نجيح أنه قرأ — « أفلم يتبين الذين آمنوا » وبها أحتج من زعم أنه الصواب في التلاوة ؛ وهو باطل عن ابن عباس ، لأن مجاهدا وسعيد بن جبيرة حكيا الحرف عن ابن عباس ، على ما هو في المصحف بقراءة أبي عمرو وروايته عن مجاهد وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس ؛ ثم إن معناه : أفلم يتبين ؛ فإن كان مراد الله تحت اللفظة التي خالفوا بها الإجماع فقراءتنا تقع عليها ، وتأتى بتأويلها ، وإن أراد الله المعنى الآخر الذي اليأس فيه ليس من طريق العلم فقد سقط مما أوردوا ؛

(١) ذكر في « لسان العرب » أن فائل البيت هو صميم بن وثيل اليربوعي ؛ وذكر بعض العلماء أنه قال لولده جابر ابن صميم بدليل قوله فيه : « أنى ابن فارس زهدم » وزهدم : فرس صميم . وقوله : يسرونني من إيسار الجزور ؛ أى يجتزونني ويقسمونني ؛ وذكر ذلك لأنه كان قد وقع عليه سباء فصر برا عليه بالميسر يخاسبون على قسمة فدائه .

(٢) راجع ج ٣ ص ٥٣ .

(٣) من البحر لأبي حيان ، وكتاب الرد .

وَأَمَّا سَقُوطُهُ بِطَلِّ الْقُرْآنِ ، وَلِزُومِ أَصْحَابِهِ الْبَهْتَانِ . (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ) « أَنْ » غَفْظَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ ، أَيْ أَنَّهُ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ (لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وَهُوَ يَرْتَدُّ عَلَى الْقَدَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ .
قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ) أَيْ دَاهِيَةٌ تَفْجُؤُهُمْ بِكَفَرِهِمْ وَعَتَوْهُمْ ؛ وَيُقَالُ : قَرَعَهُ أَمْرٌ إِذَا أَصَابَهُ ، وَالْجَمْعُ قَوَارِعٌ ؛ وَالْأَصْلُ فِي الْقَرَعِ الضَّرْبُ ؛ قَالَ :

أَفْنَى تِلَادِي وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَسَبٍ * قَرَعُ الْقَوَافِيزِ أَوَّاهَ الْآبَارِيقِ

أَيْ لَا يَزَالُ الْكَافِرُونَ تُصِيبُهُمْ دَاهِيَةٌ مَهْلِكَةٌ مِنْ صَاعِقَةٍ كَمَا أَصَابَ أَرْبَدٌ أَوْ مِنْ قَتْلِ أَوْ مِنْ أَسْرٍ أَوْ جَدْبٍ ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْبَلَاءِ ؛ كَمَا نَزَلَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ، وَهُمْ رُؤَسَاءُ الْمُشْرِكِينَ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : الْقَارِعَةُ النَّكْبَةُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَعِكْرِمَةُ : الْقَارِعَةُ الطَّلَاعُ وَالسَّرَايَا الَّتِي كَانَ يُنْفِذُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ . (أَوْ تَحُلُّ) أَيْ الْقَارِعَةُ . (قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ) قَالَهُ قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَوْ تَحُلُّ أَنْتَ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ . وَقِيلَ : نَزَلَتِ الْآيَةُ بِالْمَدِينَةِ ؛ أَيْ لَا تَزَالُ تُصِيبُهُمُ الْقَوَارِعُ فَتَنْزِلُ بِسَاحَتِهِمْ أَوْ بِالْقُرْبِ مِنْهُمْ كَقُرَى الْمَدِينَةِ وَمَكَّةَ . (حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ) فِي فَتْحِ مَكَّةَ ؛ قَالَهُ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ . وَقِيلَ : نَزَلَتْ بِمَكَّةَ ؛ أَيْ تُصِيبُهُمُ الْقَوَارِعُ ، وَتَخْرُجُ عَنْهُمْ إِلَى الْمَدِينَةِ بِأَعْدَاءِهَا ، فَتَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ ، أَوْ تَحُلُّ بِهِمْ مُحَاصِرًا لَهُمْ ؛ وَهَذِهِ مُحَاصِرَةٌ لِأَهْلِ الطَّائِفِ ، وَلِقِلَاحِ خَيْبَرَ ، وَيَأْتِي وَعْدُ اللَّهِ بِالِإِذْنِ لَكَ فِي قِتَالِهِمْ وَقَهْرِهِمْ . وَقَالَ الْحَسَنُ : وَعَدَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٢) أَقْمَزَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَيِّظُهُمْ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ رَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا

(١) هُوَ الْأَفْيَظُ الْأَسَدِيُّ ، وَاسْمُهُ لَمَعَةُ مِنْ عَدِ اللَّهِ ، وَالتَّلَادُ : مَضَى الْقَدِيمُ يَوْرَدُ . وَالشَّدَّ : الْغِيَاظُ وَالسَّائِسُ وَمَا حَدَّدَهُ يَعْلَمُهُ وَالْقَوَافِيزُ (جَمْعُ قَافُورَةٍ) وَهِيَ دَوَابٌّ يَنْسَبُ إِلَيْهَا الْفَرُّ

عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَضِلْ اللَّهُ قَالَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) تقدم معنى الاستهزاء في « البقرة » ومعنى الإملاء في « آل عمران » أى تُخَيِّرُهم ، وأزرى عليهم ؛ فأهملت الكافرين مدة ليؤمن من كان فى علمى أنه يؤمن منهم ؛ فلما حق القضاء أخذتهم بالعقوبة . (فَكَفَيْتَ كَانَ عِقَابِ) أى فكيف رأيت ما صنعت بهم ، فكذاك أصنع بمشركى قومك .

قوله تعالى : (أَفَنَنْتَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) ليس هذا القيام القيام الذى هو ضدّ القعود ، بل هو بمعنى التولى لأمر الخلق ؛ كما يقال : قام فلان بشغل كذا ؛ فإنه قائم على كل نفس بما كسبت أى يقدرها على الكسب ، ويخلقها ويرزقها ويحفظها ويجازيها على عملها ؛ فالمعنى : أنه حافظ لا يغفل ، والجواب محذوف ؛ والمعنى : أفن هو حافظ لا يغفل كمن يغفل . وقيل : « أَفَنَنْتَ هُوَ قَائِمٌ » أى عالم ؛ قاله الأعمش . قال الشاعر :
فلولا رجالٌ من فريش أعيرة * سرقتم ثياب البيت والله قائمٌ .

أى عالم ؛ فإله عالم بكسب كل نفس . وقيل : المراد بذلك الملائكة الموكلون ببني آدم ، عن الضحاك . (وَجَعَلُوا) حال ؛ أى أوقد جعلوا ، أو عطف على « اسْتَهْزَيْتُمْ » أى استهزءوا وجعلوا ؛ أى سموا (لِلَّهِ شُرَكَاءَ) يعنى أصناما جعلوها آلهة . (قُلْ سَمُّوهُمْ) أى قل لهم يا محمد : « سَمُّوهُمْ » أى بينوا أسماءهم ، على جهة التهديد ؛ أى إنما يسمون : الآلات والغزى ومناة وهبل . (أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ) « أم » استفهام توبيخ ، أى أنبئونه ؛ وهو على التحقيق عطف على استفهام متقدم فى المعنى ؛ لأن قوله : « سَمُّوهُمْ » معناه : أَلْهِمُ أَسْمَاءَ الْخَالِقِينَ . « أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ » ؟ . وقيل : المعنى قل لهم أنبئون الله

بظاهر يعلمه فقل لهم : سموم ؛ فإذا سموم اللات والعزى فقل لهم : إن الله لا يعلم لنفسه شريكا . وقيل : « أَمْ تُشَبِّهُونَهُ » عطف على قوله : « أَفَنَ هُوَ قَائِمٌ » أى أفن هو قائم ، أم تشبهون الله بما لا يعلم ؛ أى أتم تدعون الله شريكا ، والله لا يعلم لنفسه شريكا ؛ أفنشبهونه بشريك له فى الأرض وهو لا يعلمه ! وإنما خص الأرض بنى الشريك عنها وإن لم يكن له شريك فى غير الأرض لأنهم ادعوا له شركاء فى الأرض . ومعنى : « أَمْ يُظَاهِرُونَ الْقَوْلَ » : الذى أنزل الله على أنبيائه . وقال قتادة : معناه باطل من القول ؛ ومنه قول الشاعر :

أَعْيَرْتَنَا أَلْبَانَهَا وَلُحُومَهَا • وَذَلِكَ عَارٌ يَابِنَ رِبْطَةَ ظَاهِرُ^(١)

أى باطل . وقال الضمك : بكذب من القول . ويحمل خامسا - أن يكون الظاهر من القول حجة يظهرونها بقولهم ؛ ويكون معنى الكلام : أنخبرونه بذلك مشاهدين ، أم تقولون محتجين . « بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ » أى دع هذا ! بل زين للذين كفروا مكرم ؛ قيل : استدراك على هذا الوجه ، أى ليس الله شريك ، لكن زين للذين كفروا مكرم . وقرأ ابن عباس ومجاهد - « بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ » مسعى الفاعل ؛ وعلى قراءة الجماعة فالذى زين للكافرين مكرم الله تعالى ، وقيل : الشيطان . ويجوز أن يسمى الكفر مكرًا ؛ لأن مكرم بالرسول كان كفرا . « وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ » أى صدهم الله ؛ وهى قراءة حمزة والكسائى . الباقيون بالفتح ؛ أى صدوا غيرهم ؛ واختاره أبو حاتم ، اعتبارا بقوله : « وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ »^(٢) وقوله : « هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ »^(٣) . وقراءة الضم أيضا حسنة فى « زين » و « صلتوا » لأنه معلوم أن الله فاعل ذلك فى مذهب أهل السنة ؛ ففيه إثبات القدر ، وهو اختيار أبى عبيد . وقرأ يحيى بن وثاب وعلقمة - « وَصَدُّوا » بكسر الصاد ؛ وكذلك . « هَذِهِ يَضَاعَتُنَا رِدَّتْ إِلَيْنَا » بكسر الراء أيضا على ما لم يسم فاعله ؛ وأصلها صيدوا ورددت ، فلما أدغمت الدال الأولى فى الثانية نقلت حركتها على ما قبلها فانكسر . « وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ » بخذلانه . « قَالَهُ مِنْ هَادٍ » أى موقف ؛ وفى هذا إثبات قراءة الكوفيين

(١) كذا فى الأصول . ويبدو أن فى العبارة نقصا ، ولعل الرابع ما فى البحر : وقيل . . أم متصلة والتقدير

(٢) راجع - ٨ ص ٢٥ .

أم تزيونه بظاهر من القول لا حقيقة له .

(٤) راجع ص ٢٢٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع - ١٦ ص ٢٨٣ .

ومن تابعهم؛ لقوله : « وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ » ، فكذلك قوله : « وَصَدُوا » . ومعظم القراء يقفون على الذال من غير الياء؛ وكذلك « والي » و « وإني » ؛ لأنك تقول في الرجل : هذا قاضٍ ووالٍ وعادٍ ، فتحذف الياء لسكونها والتقاءها مع التنوين . وقرأ « قَالَهُ مِنْ هَادِي » ، و « وآلي » و « وآني » بالياء؛ وهو على لغة من يقول : هذا داعي ووالٍ وواقي بالياء؛ لأن حذف الياء في حالة الوصل لالتقاءها مع التنوين ، وقد أمنا هذا في الوقف؛ فردت الياء فصار هادي ووالٍ وواقي . وقال الخليل في نداء قاضٍ : يا قاضي بإثبات الياء؛ إذ لا تنوين مع النداء ، كما لا تنوين في نحو الداعي والمتعالي .

قوله تعالى : (لَمْ يَكُنْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى للشركين الصادقين ، بالفعل والسبق والإسار ، وغير ذلك من الأسقام والمصائب . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ) أى أشد؛ من قولك : شق على كذا يشق . (وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ) أى مانع يمنعهم من عذابه ولا دافع . و « من » زائدة .

قوله تعالى : مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْثَرُ دَأْبًا وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ) اختلف النحاة في رفع « مثل » فقال سيبويه : أرتفع بالابتداء والخبر محذوف؛ والتقدير : وفيما يتلى عليكم مثل الجنة . وقال الخليل : أرتفع بالابتداء وخبره « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى صفة الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار؛ كقولك : قولى يقوم زيد؛ فقولى مبتدأ ، ويقوم زيد خبره؛ والمثل بمعنى الصفة موجود؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ^(١) » وقال : « وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ^(٢) » أى الصفة العليا؛ وأنكره أبو علي وقال : لم يسمع مثل بمعنى الصفة؛ إنما معناه الشبه؛ ألا تراه يجرى مجراه فى مواضعه ومتصرفاته ، كقولهم : مررت برجل مثلك؛ كما تقول : مررت برجل شبيهك؛ قال : ويفسد أيضا من جهة المعنى؛ لأن مثلا

إذا كان معناه صفة كان تقدير الكلام : صفة الجنة التي فيها أنهار، وذلك غير مستقيم ؛ لأن الأنهار في الجنة نفسها لا صفتها . وقال الزجاج : مَثَّلَ الله عزَّ وجلَّ لنا ما غاب عنا بما نراه ؛ والمعنى : مَثَّلَ الجنةَ جَنَّةً تُجْرَى من تحتها الأنهار ؛ وأنكره أبو علي فقال : لا يخلو المَثَلُ على قوله أن يكون الصفة أو الشبه ، وفي كلا الوجهين لا يصح ما قاله ؛ لأنه إذا كان بمعنى الصفة لم يصح ، لأنك إذا قلت : صفة الجنة جنة ، فجعلت الجنة خبرا لم يستقيم ذلك ؛ لأن الجنة لا تكون الصفة ، وكذلك أيضا شبه الجنة جنة ؛ ألا ترى أن الشبه عبارة عن المماثلة التي بين المتماثلين ، وهو حَدَثٌ ، والجنة غير حَدَثٍ ؛ فلا يكون الأول الثاني . وقال الفراء : المثل مقحم للتأكيد ؛ والمعنى : الجنة التي وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار ؛ والعرب تفعل ذلك كثيرا بالمثل ؛ كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ »^(١) ؛ أى ليس هو كشيء .^(٢) وقيل التقدير : صفة الجنة التي وعد المتقون صفة جنة « تُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » . وقيل معناه : شبه الجنة التي وعد المتقون في الحسن والنعمة والخلود كشبه النار في العذاب والشدة والخلود ؛ قاله مقاتل . « أَكُلُّهَا دَائِمٌ » لا ينقطع ؛ وفي الخبر : « إذا أخذت ثمرة عادت مكانها أخرى » وقد بيناه في « التذكرة » . « وَظَلَّهَا » أى وظلها كذلك ؛ فحذف ؛ أى ثمرها لا ينقطع ، وظلها لا يزول ؛ وهذا رد على الجهمية في زعمهم أن نعيم الجنة يزول وبغنى . « تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ أَتَفَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ » أى عاقبة أمر المكذبين وآخرتهم النار يدخلونها .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَقَابِلُ »^(٣)

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » أى بعض من أوتي الكتاب يفرح بالقرآن ، كل من سَلَامَ وسَلَامان ، والذين جاءوا من الحبشة ؛ فاللفظ عام ، والمراد بالخصوص . وقال قتادة : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يفرحون بنور القرآن ؛ وقاله مجاهد

وابن زيد . وعن مجاهد أيضا أنهم مؤمنو أهل الكتاب . وقيل : هم جماعة أهل الكتاب من اليهود والنصارى يفرحون بتزول القرآن لتصديقه كتبهم . وقال أكثر العلماء : كان ذكر الرحمن في القرآن قليلا في أول ما أنزل ، فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة ؛ فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؛ فانزل الله تعالى : « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » فقالت قريش : ما بال محمد يدعو إلى إله واحد فأصبح اليوم يدعو للهِين ، الله والرحمن ! والله ما نعرف الرحمن إلا الرحمن البهامة ، يعنون مُسَيِّلَةَ الْكَذَابِ ؛ فتزلت : « وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَاِفِرُونَ » « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ » ففرح مؤمنو أهل الكتاب بذكر الرحمن ؛ فانزل الله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ يَقْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » . (وَمِنَ الْأَحْزَابِ) يعنى مشرك مكة ، ومن لم يؤمن من اليهود والنصارى والمجوس . وقيل : هم العرب المتحزبون على النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : ومن أعداء المسلمين من ينكر بعض ما في القرآن ؛ لأن فيهم من كان يعترف ببعض الأنبياء ، وفيهم من كان يعترف بأن الله خالق السموات والأرض . (قُلِ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ) قراءة الجماعة بالنصب عطفا على « أعبد » . وقرأ أبو خالد بالرفع على الاستثناء أى أفردته بالعبادة وحده لا شريك له ، وأتبرأ عن المشركين ، ومن قال : المسيح ابن الله وعزير ابن الله ، ومن اعتقد التشبيه كاليهود . (إِلَيْهِ أَدْعُوا) أى إلى عبادته أدعو الناس . (وَالِلَّهِ مَابِ) أى أرجع في أموري كلها . قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ

بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا) أى وكما أنزلنا عليك القرآن فانكره بعض الأحزاب كذلك أنزلناه حكما عربيا ؛ وإنما وصفه بذلك لأنه أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو عربى ، فكذب الأحزاب بهذا الحكم أيضا . وقيل نظم الآية : وكما أنزلنا الكتب على الرسل بلغاتهم كذلك أنزلنا إليك القرآن حكما عربيا ، أى بلسان العرب ؛ ويريد بالحكم ما فيه

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٨٧ .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤٢ .

(٣) في حراوى : أبو خلد : وهو عتبة بن حماد الحكيم روى عن نافع . غاية النهاية .

من الأحكام . وقيل : أراد بالحكم العربي القرآن كله ، لأنه يفصل بين الحق والباطل ويحكم .
 ﴿ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أى أهواء المشركين فى عبادة ما دون الله ، وفى التوجيه إلى غير
 الكعبة . ﴿ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ ﴾ أى ناصر ينصرك . ﴿ وَلَا وَاقٍ ﴾
 يمنعك من عذابه ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد الأمة .

قوله مالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا
 وَذُرِّيَّةً رَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِغَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ
 كِتَابٌ ﴿٤٨﴾

فيه مستلطان :

الأولى — قيل : إن اليهود عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم الأزواج ، وعيرته بذلك
 وقالوا : ما نرى لهذا الرجل همة إلا النساء والنكاح ، ولو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن
 النساء ، فأنزل الله هذه الآية ، وذكرهم أمر داود وسليمان فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ
 وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾ أى جعلناهم بشرا يقضون ما أحل الله من شهوات الدنيا ، وإنما
 التخصيص فى الوحى .

الثانية — هذه الآية تدل على الترفيه فى النكاح والحض عليه ، وتنبى عن التبتل ،
 وهو ترك النكاح ، وهذه سنة المرسلين كما نصت عليه هذه الآية ، والسنة واردة بمعناها ؛
 قال صلى الله عليه وسلم : ” تزوجوا فإنى مكث ربكم الأثم “ الحديث . وقد تقدم فى «آل عمران»^(١)
 وقال : ” من تزوج فقد استكمل نصف الدين فليتنق الله فى النصف الثانى “ . ومعنى ذلك
 أن النكاح يعف عن الزنى ، والعفاف أحد الخصلتين اللتين ضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليهما الجنة فقال : ” من وقاه الله شر آثنتين ورج الجنة ما بين لحية وما بين رجله “ أخرجه
 الموطأ وغيره . وفى صحيح البخارى عن أنس قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ فابعد . (٢) روى ابن الجوزى فى اللؤلؤ ” من تزوج فقد أحرز نصف
 دينه فليتنق الله فى النصف الباقي “ وراجع الحديث بطريقه فى ج ٢ كشف الخفا ص ٢٢٩ فقيه بحث .

صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تقالُّوها فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ! قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فقال أحدهم : أما أنا فإني أصلي الليل أبداً ، وقال الآخر : إني أصوم الدهر فلا أفطر . وقال الآخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج ؛ بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم [إليهم^(١)] فقال : ” أتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني “ . خرج به مسلم بمعناه ؛ وهذا أين . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : أراد عثمان أن يتبتل فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولو أجاز له ذلك لَأَخْتَصِمْنَا ، وقد تقدم في « آل عمران » الحَصَّ على طلب الولد والتردُّ على من جهل ذلك . وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يقول : إني لأتزوج المرأة ومالي فيها من حاجة ، وأطؤها وما أشتها ؛ قيل له : وما يحملك على ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : حيَّ أن يخرج الله مني من يكاثربه النبي صلى الله عليه وسلم النبيين يوم القيامة ؛ وإني سمعته يقول : ” عليكم بالأبكار فإنهنَّ أعذب أفواهاً وأحسن أخلاقاً وأنتق أرحاما وإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة “ يعني بقوله : ” أنتق أرحاما “ أقبل للولد ؛ ويقال للمرأة الكثيرة الولد ناتيق ؛ لأنها ترمي بالأولاد رمياً . وخرج أبو داود عن معقل بن يسار قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال ، وأنها لا تلد ، أفأتزوجها ؟ قال ” لا “ ثم أتاه الثانية فنهاه ، ثم أتاه الثالثة فقال : ” تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم الأمم “ . صححه أبو محمد عبد الحق وحسبك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ عاد الكلام إلى ما اقترحوا من الآيات — ما تقدم ذكره في هذه السورة — فأنزل [الله^(٢)] ذلك فيهم ؛ وظاهر الكلام حظر ومعناه النفي ؛ لأنه لا يحظر على أحدٍ ما لا يقدر عليه . ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ أى لكل أمر قضاء الله كتاب عنده ؛ قاله الحسن . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، المعنى : لكل كتاب أجل ؛ قاله الفراء

والضحاك؛ أى لكل أمر كتبه الله أجل مؤقت، ووقت معلوم؛ نظيره: «لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ»^(١) بين أن المراد ليس على اقتراح الأمم في نزول العذاب، بل لكل أجل كتاب. وقيل: المعنى لكل مدة كتاب مكتوب، وأمر مقدر لا تقف عليه الملائكة. وذكر الترمذى الحكيم في «نوادير الأصول» عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: لما ارتقى موسى صلوات الله عليه وسلامه طور سيناء رأى الجبار في إصبعه خاتماً، فقال: يا موسى ما هذا؟ وهو أعلم به، قال: شئ، من حُلَى الرجال، قال: فهل عليه شئ من أسمائى مكتوب أو كلامى؟ قال: لا، قال: فاكتب عليه «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ».

قوله تعالى: يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى: (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ) أى يحو من ذلك الكتاب ما يشاء أن يوقعه بأهله ويأتى به. «وَيُنْثِبُ» ما يشاء؛ أى يؤخره إلى وقته؛ يقال: محوت الكتاب محواً، أى أذهبت أثره. «وَيُنْثِبُ» أى ويثبته؛ كقوله: «وَالَّذَا كَرِهَ اللَّهُ كَثِيراً وَالَّذَا كَرِهَ»^(٢) أى والذاكرات الله.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم «وَيُنْثِبُ» بالتخفيف، وشدد الباقون؛ وهى قراءة ابن عباس، واختيار أبى حاتم وأبى عبيد لكثرة من قرأ بها؛ لقوله: «يُنْثِبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا»^(٣). وقال ابن عمر: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «يمحو الله ما يشاء ويثبت إلا السعادة والشقاوة والموت». وقال ابن عباس: يمحو الله ما يشاء ويثبت إلا أشياء؛ الخلق والخلق والأجل والرزق والسعادة والشقاوة؛ وعنه: هما كتابان سوى أم الكتاب، يمحو الله منهما ما يشاء ويثبت. «وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ» الذى لا يتغير منه شئ. قال القشيري: وقيل السعادة والشقاوة والخلق والخلق والرزق لا تتغير؛ فالآية فيما عدا هذه الأشياء؛ وفى هذا القول نوع تحكم. قلت: مثل هذا لا يدرك بالراى والاجتهاد، وإنما يؤخذ توقفاً، فإن صح فالقول به يجب ويوقف عنده، وإلا فتكون الآية عامة في جميع الأشياء، وهو الأظهر والله أعلم؛ وهذا

(٢) راجع ج ١٤ ص ١٨٥.

(١) راجع ج ٧ ص ١١.

(٤) فى أوو. إلا ستا.

(٣) راجع ج ٣٦٢. من هذا الجزء.

يروى معناه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأبن مسعود وأبى وائل وكعب الأحبار وغيرهم ، وهو قول الكلبي . وعن أبى عثمان النهدي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول : اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعادة فأثبتني فيها ، وإن كنت كتبتني في أهل الشقاوة والذنب فأعني وأثبتني في أهل السعادة والمغفرة ؛ فإنك تحو ما تشاء وتثبت ، وعندك أم الكتاب . وقال ابن مسعود : اللهم إن كنت كتبتني في السعداء فأثبتني فيهم ، وإن كنت كتبتني في الأشقياء فأعني من الأشقياء وآكتبني في السعداء ؛ فإنك تحو ما تشاء وتثبت ؛ وعندك أم الكتاب . وكان أبو وائل يكثر أن يدعو : اللهم إن كنت كتبتنا أشقياء فأعنا وآكتبنا سعداء ، وإن كنت كتبتنا سعداء فأثبتنا ، فإنك تحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وقال كعب لعمر بن الخطاب : لولا آية في كتاب الله لأنباتك بما هو كائن إلى يوم القيامة . « يَحْجُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ » . وقال مالك ابن دينار في المرأة التي دعا لها : اللهم إن كان في بطنها جارية فأبدلها غلاما فإنك تحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وقد تقدم في الصحيحين عن أبى هريرة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ » . ومثله عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَحَبَّ » فذكره بلفظه سواء ؛ وفيه تاويلان : أحدهما - معنوى ، وهو ما يبقى بعده من الشاء الجميل والذكر الحسن ، والأجر المتكرر ، فكأنه لم يمت . والآخر - يؤخر أجله المكتوب في اللوح المحفوظ ؛ والذي في علم الله ثابت لا تبدل له ، كما قال : « يَحْجُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ » . وقيل لأبن عباس لما روى الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يمد الله في عمره وأجله ويبسط له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه » كيف يزداد في العمر والأجل ؟ ! فقال : قال الله عز وجل : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ » . فالأجل الأول أجل العبد من حين ولادته إلى حين موته ، والأجل

(١) الأثر : الأجل . سمي به لأنه ينبع العمر . وأصله من أثر شيء في الأرض فإن مات لا يسبق له أثر ولا يرى له شيء في الأرض أثر البتة .
(٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٧ .

الثاني - يعني المسمى عنده - من حين وفاته إلى يوم يلقاه في البرزخ لا يعلمه إلا الله؛ فإذا اتقى العبد ربه ووصل رحمه زاده الله في أجل عمره الأول من أجل البرزخ ماشاء، وإذا عصى وقطع رحمه نقصه الله من أجل عمره في الدنيا ماشاء، فيزيده في أجل البرزخ؛ فإذا اتحتم الأجل في علمه السابق أمتنع الزيادة والنقصان؛ لقوله تعالى: «فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ»^(١) فتوافق الخبر والآية؛ وهذه زيادة في نفس العمر وذات الأجل على ظاهر اللفظ، في اختيار حبر الأمة، والله أعلم. وقال مجاهد: يُحْكَمُ الله أمر السنة في رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء، إلا الحياة والموت، والشقاء والسعادة؛ وقد مضى القول فيه. وقال الضحاك: يحو الله ما يشاء من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب؛ وروى معناه أبو صالح عن ابن عباس. وقال الكلبي: يحو من الرزق ويزيد فيه، ويحو من الأجل ويزيد فيه، ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم. ثم سئل الكلبي عن هذه الآية فقال: يكتب القول كله، حتى إذا كان يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب، مثل قولك: أكلت وشربت ودخلت وخرجت ونحوه، وهو صادق، ويثبت ما فيه الثواب والعقاب. وقال قتادة وابن زيد وسعيد بن جبير: يحو الله ما يشاء من الفرائض والنوافل فينسخه ويبدله، ويثبت ما يشاء فلا ينسخه، وجملة الناسخ والمنسوخ عنده في أم الكتاب؛ ونحوه ذكره النحاس والمهدوي عن ابن عباس؛ قال النحاس: وحدثننا بكر بن سهل، قال حدثنا أبو صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، «يَحْوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ» يقول: يبدل الله من القرآن ما يشاء فينسخه، «ويثبت» ما يشاء فلا يبدله، «وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ» يقول: جملة ذلك عنده في أم الكتاب، الناسخ والمنسوخ. وقال سعيد بن جبير أيضا: يغفر ما يشاء - يعني - من ذنوب عباده، ويترك ما يشاء فلا يغفره. وقال عكرمة: يحو ما يشاء - يعني بالتوبة - جميع الذنوب ويثبت بدل الذنوب حسنات [قال تعالى]: «إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا»^(٢) الآية. وقال

(٢) الزيادة من «البحر المحيط».

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠١.

(٣) راجع ج ١٣ ص ٧٧.

الحسن : « يَحْوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ » من جاء أجله ، « وَيُثَبِّتُ » من لم يأت أجله . وقال الحسن : يحو الآباء ، ويثبت الأبناء . وعنه أيضا : يُنْسَى الحفظة من الذنوب ولا يُنْسَى . وقال السدي : « يَحْوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ » يعنى : القمر ، « وَيُثَبِّتُ » يعنى : الشمس ؛ بيانه قوله : فَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ^(١) وقال الربيع بن أنس : هذا فى الأرواح حالة النوم ؛ يقبضها عند النوم ، ثم إذا أراد موته بقاءة أمسكه ، ومن أراد بقاءه أثبتته وردّه إلى صاحبه ؛ بيانه قوله : « اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » الآية . وقال علي بن أبى طالب يحو الله ما يشاء من القرون ، كقوله : « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » ويثبت ما يشاء منها ، كقوله : « ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ » فيمحو قرنا ، ويثبت قرنا . وقيل : هو الرجل يعمل الزمن الطويل بطاعة الله ، ثم يعمل بمعصية الله فيموت على ضلاله ؛ فهو الذى يحو ، والذى يثبت : الرجل يعمل بمعصية الله الزمان الطويل ثم يتوب ، فيمحوه الله من ديوان السيئات ، ويثبتته فى ديوان الحسنات ؛ ذكره الثعلبى والماسردي عن ابن عباس . وقيل : يحو الله ما يشاء — يعنى الدنيا — ويثبت الآخرة . وقال قيس بن عباد فى اليوم العاشر من رجب : هو اليوم الذى يحو الله فيه ما يشاء ، ويثبت فيه ما يشاء ؛ وقد تقدّم عن مجاهد أن ذلك يكون فى رمضان . وقال ابن عباس : إن لله لوحا محفوظا مسيرة خمسمائة عام ، من دزة بيضاء ، لها دفتان من ياقوتة حمراء ، لله فيه كل يوم ثلاثمائة وستون نظرة ، يثبت ما يشاء ويحو ما يشاء . وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله سبحانه يفتح الذكر فى ثلاث ساعات يتيقن من الليل فينظر فى الكتاب الذى لا ينظر فيه أحد غيره فيثبت ما يشاء ويحو ما يشاء " . والعقيدة أنه لا تبدل لقضاء الله ؛ وهذا المحو والإثبات مما سبق به القضاء ، وقد تقدّم أن من القضاء ما يكون واقعا محتوما ، وهو الثابت ؛ ومنه ما يكون مصروفا بأسباب ، وهو المحو ، والله أعلم . الفريزى : وعندى أن ما فى اللوح خرج عن النيب لإحاطة بعض الملائكة ؛ فيحتمل التبديل ؛ لأن إحاطة الخلق بجميع علم الله محال ؛ وما فى علمه من تقدير الأشياء لا يبدل . « وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ » أى أصل ما كتب من الآجال

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٥ ر ص ٢٢

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ .

(٤) منى .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٢٠ فابعد .

وغيرها . وقيل : أم الكتاب اللوح المحفوظ الذى لا يتبدل ولا يغير . وقد قيل : إنه يجرى فيه التبدل . وقيل : إنما يجرى فى الجرائد الأخر . وسئل ابن عباس عن أم الكتاب فقال : علم الله ما هو خالق ، وما خلقه عاملون ؛ فقال لعلمه : كن كتابا ، ولا تبدل فى علم الله ، وعنه أنه الذكر ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ^(١) » وهذا يرجع معناه إلى الأول ؛ وهو معنى قول كعب . قال كعب الأحبار : أم الكتاب علم الله تعالى بما خلق وبما هو خالق .

قوله تعالى : وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَّغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤١﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ) « ما » زائدة ، والتقدير : وإن نرينك بعض الذى نعدهم ، أى من العذاب لقوله : « لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وقوله : « وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ » أى إن أريناك بعض ما وعدناهم (أَوْ نَتَوَقَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) فليس عليك إلا البلاغ ؛ أى التبليغ ؛ (وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) أى الجزاء والعقوبة .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا) يعنى أهل مكة ، (أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ) أى نقصدها . (نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) اختلف فيه ، فقال ابن عباس ومجاهد : « نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » موت علمائها وصلحائها . قال التفسيرى : وعلى هذا فالأطراف الأشراف ؛ وقد قال ابن الأعرابى : الطَّرَفُ والطَّرْفُ الرجل الكريم ؛ ولكن هذا القول بعيد ، لأن مقصود الآية : أنا أريناهم نقصان فى أمورهم ، ليعلموا أن تأخير العقاب عنهم ليس عن عجز ؛ إلا أن يحمل قول ابن عباس على موت أحبار اليهود والنصارى . وقال مجاهد أيضا

وقتادة والحسن : هو ما يغلب عليه المسلمون مما في أيدي المشركين ؛ وروى ذلك عن ابن عباس ، وعنه أيضا هو خراب الأرض حتى يكون العمران في ناحية منها ؛ وعن مجاهد : نقصانها خرابها وموت أهلها . وذكر وكيع بن الجراح عن طلحة بن عُمير عن عطاء بن أبي رباح في قول الله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » قال : ذهاب فقهائها وخيار أهلها . قال أبو عمر بن عبد البر : قول عطاء في تأويل الآية حسن جدًا ؛ تلقاه أهل العلم بالقبول .

قلت : وحكا المهدوي عن مجاهد وابن عمر ، وهذا نص القول الأول نفسه ؛ روى سفيان عن منصور عن مجاهد ، « نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » قال : موت الفقهاء والعلماء ؛ ومعروف في اللغة أن الطرف الكريم من كل شيء ؛ وهذا خلاف ما أرتضاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم من قول ابن عباس . وقال عكرمة والشَّعْبِيّ : هو النقصان وقبض الأنفس . قال أحدهما : ولو كانت الأرض تنقص لضاق عليك حشك^(١) . وقال الآخر : لضاق عليك حشٌّ تبرز فيه . قيل : المراد به هلاك من هلك من الأمم قبل قريش وهلاك أرضهم بعدهم ؛ والمعنى : أولم ترقريش هلاك من قبلهم ، وخراب أرضهم بعدهم ؟ ! أفلا يخافون أن يحل بهم مثل ذلك ؛ وروى ذلك أيضا عن ابن عباس ومجاهد وابن جريح . وعن ابن عباس أيضا أنه نقص بركات الأرض وثمارها وأهلها . وقيل : [نقصها] يَجْوَرُ وُلَاتُهَا^(٢) .

قلت : وهذا صحيح معنى ؛ فإن الجور والظلم يخرب البلاد ، يقتل أهلها وأنجلأهم عنها ، وترفع من الأرض البركة ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ » أي ليس يتعقب حكمه أحد بنقص ولا تغير . « وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » أي الانتقام من الكافرين ، سريع الثواب للؤمنين^(٣) . وقيل : لا يحتاج في حسابه إلى روية قلب ، ولا عقد بنان ؛ حسب ما تقدم في « البقرة » بيانه .

(١) الحش : موضع قضاء الحاجة . (٢) من ز . (٣) جمع - ص ٢٤٤ ف بعد .

قوله تعالى : وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَهُ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى من قبل مشركى مكة ، مكروا بالرسول وكادوا لهم وكفروا بهم . (فَلَهُ الْمَكْرُ جَمِيعًا) أى هو مخلوق له مكر المالكين ، فلا يضرب إلا بإذنه . وقيل : فله خير المكر ؛ أى يحازيهم به . (يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ) من خير وشر ، فيجازى عليه . (وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ) كذا قراءة نافع وابن كثير وأبى عمرو . الباقون : « الْكُفْرُ » على الجمع . وقيل : غنى [به] أبو جهل . (لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ) أى عاقبة دار الدنيا ثوابا وعقابا ، أو لمن الثواب والعقاب فى الدار الآخرة ؛ وهذا تهديد ووعيد .

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا) قال قتادة : هم مشركو العرب ؛ أى لست بنبي ولا رسول ، وإنما أنت متقول ؛ أى لما لم يأتهم بما أقترحوا قالوا ذلك . (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ) أى قل لهم يا محمد : « كَفَى بِاللَّهِ » أى كفى الله (شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) بصدق وكذبكم . (وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) وهذا احتجاج على مشركى العرب لأنهم كانوا يرجعون إلى أهل الكتاب — من آمن منهم — فى التفسير . وقيل : كانت شهادتهم قاطعة لقول الخصوم ؛ وهم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وتميم الداري والنجاشي وأصحابه ؛ قاله قتادة وسعيد بن جبيرة . وروى الترمذي عن ابن أبي عبد الله بن سلام قال : لما أريد [قتل] عثمان جاء عبد الله بن سلام فقال له عثمان : ما جاء بك ؟ قال : جئت فى نصرتك ؛ قال : أخرج إلى الناس فاطردهم غنى ، فإنك خارج خير لى من داخل ؛ [قال] فخرج عبد الله بن سلام إلى الناس فقال : أيها الناس ! إنه كان آسمى فى الجاهلية فلان ، فسيما

رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله، ونزلت في آيات من كتاب الله؛ فزلت في . « وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ^(١) » ونزلت في . « قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب » الحديث . وقد كتبه بكاله في كتاب « التذكرة » . وقال فيه أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . وكان اسمه في الجاهلية حصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله . وقال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير « ومن عنده علم الكتاب » ؟ قال : هو عبد الله بن سلام .

قلت : وكيف يكون عبد الله بن سلام وهذه السورة مكية وآبن سلام ما أسلم إلا بالمدينة ؟ ذكره الثعلبي . وقال القشيري : وقال آبن جبير السورة مكية وآبن سلام أسلم بالمدينة بعد هذه السورة ؛ فلا يجوز أن تحمل هذه الآية على آبن سلام ؛ فمن عنده علم الكتاب جبريل ؛ وهو قول آبن عباس . وقال الحسن ومجاهد والضحاك : هو الله تعالى ؛ وكانوا يقرءون « ومن عنده علم الكتاب » وينكرون على من يقول : هو عبد الله بن سلام وسلمان ؛ لأنهم يروون أن السورة مكية، وهؤلاء أسلموا بالمدينة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ « ومن عنده علم الكتاب » وإن كان في الرواية ضعف ، وروى ذلك سليمان بن أرقم عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وروى محبوب عن إسماعيل بن محمد البخاري أنه قرأ كذلك - « ومن عنده » بكسر الميم والعين والدال « علم الكتاب » بضم العين ورفع الكتاب . وقال عبد الله بن عطاء : قلت لأبي جعفر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم زعموا أن الذي عنده علم الكتاب عبد الله بن سلام فقال : إنما ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ وكذلك قال محمد بن الحنفية . وقيل : جميع المؤمنين ، والله أعلم . قال القاضي أبو بكر بن العربي : أما من قال إنه علي فعول على أحد وجهين : إما لأنه عنده أعلم المؤمنين وليس كذلك ؛ بل أبو بكر وعمر وعثمان أعلم منه . ولقول النبي صلى الله عليه وسلم . « أنا مدينة العلم وعلى بابها » وهو حديث باطل ^(٢) ؛ النبي صلى الله عليه وسلم مدينة علم وأصحابه أبوابها ؛ فمنهم الباب المنفصح ، ومنهم المتوسط ، على قدر منازلهم في العلوم . وأما من قال

(١) قيل : السورة مدنية إلا « ولولأ قرأنا » الآتين . فانه فتادة . وبها مدو كثير كقصص الطفيل . أريد ابن عطية .

(٢) في كشف الخفاء بحث ، قيم في هذا الحديث ج ١ ص ٢٠٣ ف بعد . وحزم ابن حجة فاه من رصع الشيعة .

لأنهم جميع المؤمنين فصدق؛ لأن كل مؤمن يعلم الكتاب، ويدرك وجه إعجازه، ويشهد للنبي صلى الله عليه وسلم بصدقه .

قلت : فالكتاب على هذا هو القرآن . وأما من قال هو عبد الله بن سلام فعول على حديث الترمذى؛ وليس يمتنع أن ينزل في عبد الله بن سلام شيئا ويتناول جميع المؤمنين لفظا ؛ وبعضه من النظام أن قوله تعالى : « وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا » يعنى قريشا ؛ فالذين عندهم علم الكتاب هم المؤمنون من اليهود والنصارى ، الذين هم إلى معرفة النبوة والكتاب أقرب من عبدة الأوثان . قال النحاس : وقول من قال هو عبد الله بن سلام وغيره يحتمل أيضا ؛ لأن البراهين إذا صححت وعرفها من قرأ الكتب التى أزلت قبل القرآن كان أمرا مؤكدا ؛ والله أعلم بحقيقة ذلك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[صلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً^(١)]

تفسير سورة إبراهيم

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها مدينتين وقيل : ثلاث ، نزلت في الذين حاربوا الله ورسوله وهى قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » إلى قوله : « فَإِنْ مَصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ » . قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ

إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ) تقدم معناه . (لِتُخْرِجَ النَّاسَ) أى بالكُتاب ، وهو القرآن ، أى بدعائكم إليه . (مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أى من ظلمات الكفر والضلالة والجهل إلى نور الإيمان والعلم ، وهذا على التمثيل ؛ لأن الكفر بمنزلة الظلمة ، والإسلام بمنزلة النور . وقيل : من البدعة إلى السنة ، ومن الشك إلى اليقين ، والمعنى متقارب . ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴾ أى بتوفيقه إياهم ولطفه بهم ، والباء في « بِإِذْنِ رَبِّهِمْ » متعلقة بـ « تُخْرِجَ » وأضيف الفعل إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه الداعي والمنذر الهادى . ﴿ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ هو كقولك : نخرجت إلى زيد العاقل الفاضل من غير واو ، لأنهما شئ واحد ، والله هو العزيز الذى لا مثل له ولا شبهة . وقيل : « الْعَزِيزِ » الذى لا يغلبه غالب . وقيل : « الْعَزِيزِ » المنيع فى ملكه وسلطانه . « الْحَمِيدِ » أى المحمود بكل لسان ، والمجد فى كل مكان على كل حال . وروى يَمُصَّم عن ابن عباس قال : كان قوم آمنوا بعبسى بن مريم ، وقوم كفروا به ، فلما بُعِثَ محمد صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسى ، وكفر الذين آمنوا بعبسى ، فنزلت هذه الآية ، ذكره الماوردى .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَيُلِّكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٣٠﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۖ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾**

قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أى ملكا وعبيدا واختراعا وخلقا، وقرأ نافع وآبن عامر وغيرهما : «الله» بالرفع على الابتداء «الذى» خبره . وقيل : «الذى» صفة ، والخبر مضمرة أى الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض قادر على كل شيء . الباقون بالخفض نعتا للعزیز الحميد فقدم النعت على المفعول ؛ كقولك : مررت بالظريف زيد . وقيل : على البدل من «الحميد» وليس صفة ؛ لأن اسم الله صار كالعلم فلا يوصف ؛ كما لا يوصف بزيد وعمرو ، بل يجوز أن يوصف به من حيث المعنى ؛ لأن معناه أنه المنفرد بقدرة الإيجاد . وقال أبو عمرو : والخفض على التقديم والتأخير ، مجازه : إلى صراط الله العزيز الحميد الذى له ما فى السموات وما فى الأرض . وكان يعقوب إذا وقف على «الحميد» رفع ، وإذا وصل خفض على النعت . قال ابن الأنبارى : من خفض وقف على «وَمَا فِي الْأَرْضِ» .

قوله تعالى : ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ قد تقدم معنى الويل فى «البقرة» وقال الزجاج : هى كلمة تقال للعذاب والهلكة . «مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ» أى فى جهنم . ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أى يختارونها على الآخرة ، والكافرون يفعلون ذلك . «وَالَّذِينَ» فى موضع خفض صفة لهم . وقيل : فى موضع رفع خبر ابتداء مضمرة ؛ أى هم الذين . وقيل : «الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ» مبتدأ وخبره . «أُولَٰئِكَ» . وكل من آثر الدنيا وزهرتها ، واستحب

البقاء في نعيمها على النعيم في الآخرة، وصَدَّ عن سبيل الله — أى صرف الناس عنه وهو دين الله، الذى جاءت به الرسل، في قول ابن عباس وغيره — فهو داخل في هذه الآية؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم: "إِن أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأُتَمَّةُ الْمُضَلُّونَ" وهو حديث صحيح. وما أَكْثَرُ مَا هُمْ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ، وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ. وقيل: «يَسْتَجِبُونَ» أى يلتبسون الدنيا من غير وجهها؛ لأن نعمة الله لا تلتبس إلا بطاعته دون معصيته. ﴿وَيَقْنُوهَا عِوَجًا﴾ أى يطلبون لها زَيْفًا وميلًا لموافقة أهوائهم، وقضاء حاجاتهم وأغراضهم. والسبيل تَذَكَّرَ وَتَوَثَّ. والعِوَج بكسر العين في الدين والأمر والأرض، وفي كل ما لم يكن قاعًا؛ وبفتح العين في كل ما كان قائمًا، كالحائط والرُّجَّ ونحوه؛ وقد تقدم في «آل عمران» وغيرها. ﴿أَوَّلِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أى ذهاب عن الحق بعيد عنه.

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ۖ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١﴾ قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ﴾ أى قبلك يا محمد ﴿إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ أى بلغتهم، لِيُبَيِّنُوا لَهُمْ أَمْرَ دِينِهِمْ؛ ووحد اللسان وإن أضافه إلى القوم لأن المراد اللغة؛ فهى آسم جنس يقع على القليل والكثير؛ ولا حجة للعجم وغيرهم في هذه الآية؛ لأن كل من ترجم له ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ترجمة يفهمها لزمته الحجة؛ وقد قال الله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا»^(١). وقال صلى الله عليه وسلم: «أُرْسِلَ كُلُّ نَبِيٍّ إِلَى أُمَّتِهِ بِلِسَانِهَا وَأُرْسِلَنِي اللَّهُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ مِنْ خَلْقِهِ». وقال صلى الله عليه وسلم: «والذى نفسى بيده لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم لم يؤمن بالذى أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ». خرجه مسلم، وقد تقدم. ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ رد على القَدَرِيَّةِ في نفوذ المشيئة، وهو مستأنف، وليس بمعطوف على

« لَيْسَيْنِ » لأن الإرسال إنما وقع للتبيين لا للإضلال . ويجوز النصب في « يضل » لأن الإرسال صار سببا للإضلال ؛ فيكون كقوله : « لَيَكُونَنَّ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرًا » وإنما صار الإرسال سببا للإضلال لأنهم كفروا به لما جاءهم ؛ فصار كأنه سبب لكفرهم . (وهو العزيز الحكيم) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَرِّهُمْ بِآيَاتِنَا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) أى بجهتنا وبراهيننا ؛ أى بالمعجزات الدالة على صدقه . قال مجاهد : هى التسع الآيات . (أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) نظيره قوله تعالى لنبينا عليه السلام أول السورة : « لِنُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » . وقيل : « أَنْ » هنا بمعنى أى ، كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ أَلْمَلَأْنَاهُمْ أَنْ أَمْشُوا » أى أَمْشُوا .

قوله تعالى : (وَذَرِّهُمْ بِآيَاتِنَا) أى قل لهم قولاً يتذكرون به أيام الله تعالى . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : بنعم الله عليهم ؛ وقاله أبى بن كعب ورواه مرفوعاً ؛ أى بما أنعم الله عليهم من النجاة من فرعون ومن التيه إلى سائر النعم ، وقد تسمى النعم الأيام ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :^(٤)

* وَأَيَّامٌ لَنَا غُرٌّ طَوَالٍ *

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٥٢ .
(٢) الآيات التسع هى : الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والمصا ويده والسنين ونقص من الثمرات .
(٣) راجع ج ١٥ ص ١٥١ .
(٤) البيت من معلقته وتامه :

* عصينا الملك فيها أن ندينها *

وقد يكون تسميتها غراً لعلوهم على الملك وامتناعهم منه ، فأياهم غر لهم ، وطوال على أعدائهم ؛ وعليه فلا دليل فى البيت على أن الأيام بمعنى النعم . وأيام بالجر عطف على (بأنا) فى البيت قبله ، ويجوز أن تجعل الواو بدلا من رب .

وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : بوقائع الله في الأمم السالفة ؛ يقال : فلان عالم بأيام العرب ، أى بوقائعها . قال ابن زيد : يعنى الأيام التى انتقم فيها من الأمم الخالية ؛ وكذلك روى ابن وهب عن مالك قال : بلاؤه . وقال الطبرى : وعظهم بما سلف في الأيام الماضية لهم ؛ أى بما كان في أيام الله من النعمة ^(١) والمحنة ؛ وقد كانوا عبيدا مستذلين ؛ واكتفى بذكر الأيام عنه لأنها كانت معلومة عندهم . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبى بن كعب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” بينا موسى عليه السلام في قومه يذكركهم بأيام الله وأيام الله بلاؤه ونمائه ” وذكر حديث الخضر ؛ ودل هذا على جواز الوعظ المرقق للقلوب ، المقوى لليقين ، الخالى من كل بدعة ، والمنزه عن كل ضلالة وشبهة . (**إِنَّ فِي ذَلِكَ**) أى في التذكير بأيام الله (**لَايَاتٍ**) أى دلالات . (**لِكُلِّ صَبَّارٍ**) أى كثير الصبر على طاعة الله ، وعن معاصيه . (**شَكُورٍ**) لنعم الله . وقال قتادة : هو العبد ؛ إذا أُعطِيَ شكر ، وإذا أَبْشَى صبر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر — ثم تلا هذه الآية — ” **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ** ” . ونحوه عن الشعبي موقوفا . وتوارة الحسن البصرى عن المجتاج سبع سنين ، فلما بلغه موته قال : اللهم قد أمتته فأمت سُنَّتَهُ ، وسجد شكرا ، وقرا : ” **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ** ” . وإنما خص بالآيات كل صبار شكور ؛ لأنه يعتبر بها ولا يفغل عنها ؛ كما قال : ” **إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا** ” ^(٢) وإن كان منذرا للجميع .

قوله تعالى : **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ آذْكُرُوا اللَّهَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْحِقُونَ أَسْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ** ^(٣) **وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ** ^(٤)

(١) في أورد النعمة والمحنة .

(٢) راجع ج ١٩ ص ٢٧ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَجِّجُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾^(١) تقدم في « البقرة » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ ﴾ قيل : هو من قول موسى لقومه . وقيل : هو من قول الله بأى وأذكركم مجد إذ قال ربك كذا . و« تَأَذَّنَ » وأذن بمعنى أعلم ؛ مثل أَوْعَدَ وَتَوَعَّدَ ؛ روى معنى ذلك عن الحسن وغيره . ومنه الأذان ، لأنه إعلام ؛ قال الشاعر :

فَلَمْ تَشْعُرْ بِضَوْءِ الصَّبِيحِ حَتَّى * سَمِعْنَا فِي مَجَالِسِنَا الْأَذِينَ

وكان ابن مسعود يقرأ : « وَإِذْ قَالَ رَبُّكُمْ » والمعنى واحد . ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ أى لئن شكرتم إنعمى لأزيدنكم من فضلى . الحسن : لئن شكرتم نعمتى لأزيدنكم من طاعنى . ابن عباس : لئن وَحَدَّثْتُمْ وَأَطَعْتُمْ لأزيدنكم من الثواب ، والمعنى متقارب في هذه الأقوال ؛ والآية نص في أن الشكر سبب المزيد ؛ وقد تقدم في « البقرة »^(٢) ما للعلماء في معنى الشكر . وسئل بعض الصالحاء عن الشكر لله فقال : أَلَّا تَتَّقُوا نِعْمَهُ عَلَى مَعَاصِيهِ . وحكى عن داود عليه السلام أنه قال : أى رب كيف أشكرك ، وشكرى لك نعمة مجددة منك على . قال : يا داود الآن شكرتنى . قلت : حقيقة الشكر على هذا الاعتراف بالنعمة للنعم ، وألا يصرفها في غير طاعته ؛ وأنشد الهادى وهو يأكل :

أَنَا لَكَ رِزْقُهُ لِنَقُومَ فِيهِ * بطاعتهِ وَتَشْكُرَ بَعْضُ حَقِّهِ
فَلَمْ تَشْكُرْ لِنِعْمَتِي وَلَكِنْ * قَوَّيْتُ عَلَى مَعَاصِيهِ رِزْقُهُ

فُصِّلَ بِاللِّقْمَةِ ، وَخَفَّتْهُ الْعَبْرَةُ . وقال جعفر الصادق : إذا سمعت النعمة نعمة الشكر فأنهض للزيد . ﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ أى مجدتم حتى . وقيل : نَعِمَى ؛ وَعَدَ بِالْعَذَابِ عَلَى الْكُفْرِ ، كَمَا وَعَدَ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الشُّكْرِ ، وَحَذَفَتْ الْفَاءَ الَّتِي فِي جَوَابِ الشَّرْطِ مِنْ « إِنْ » لِلشَّهْرَةِ .

(١) راجع ج ١ ص ٣٣١ فابعد .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٧١ فابعد .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ
وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم
بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ
بِهِ وَإِنَّا لَنِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ)
أى لا يلحقه بذلك نقص، بل هو الغنى . « الحميد » أى المحمود .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ) النبا الخبر، والجمع
الأنباء ؛ قال :

* أَلَمْ يَأْتِكُمْ وَالْأَنْبَاءُ تَنبِئُ *

ثم قيل : هو من قول موسى . وقيل : من قول الله ؛ أى وأذكركم بما عهد إذ قال ربك كذا .
وقيل : هو ابتداء خطاب من الله تعالى . وخبر قوم نوح وعاد وثمود مشهور قصه الله
في كتابه . وقوله : (وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ) أى لا يحصى عددهم إلا الله ،
ولا يعرف نسبهم إلا الله ؛ والنسابون وإن تَسَبَّوْا إلى آدم فلا يدعون إحصاء جميع الأئمة ،
وإنما ينسبون البعض ، ويمسكون عن نسب البعض ؛ وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم لما سمع النسابين ينسبون إلى معد بن عدنان ثم زادوا فقال : ” كذب النسابون
إن الله يقول : « لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ » ” . وقد روى عن عروة بن الزبير أنه قال : ما وجدنا
أحدًا يعرف ما بين عدنان وإسماعيل . وقال ابن عباس : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون

(١) القائل هو : قيس بن زهير ، وتمام البيت : * بما لاقت لبون بن زياد * . وبعده :

ومحبسها على القرشي ثنرى * مأدراع وأسياف حداد

و بنو زياد : الربيع بن زياد وإخوته ، أخذ لقيس درعا فاستاق قيس إبل الربيع لمكة وباعها لعبد الله بن جدعان -
وهو مراده بالقرشي - بدرع وسيوف .

أبا لا يعرفون . وكان ابن مسعود يقول حين يقرأ : « لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ » : كذب النسابون .
 (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالهتج والدلالات . (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) أى جعل
 أولئك القوم أيديهم في أفواههم ليعضوها غيظاً^(١) مما جاء به الرسل ؛ إذ كان فيه تسفيه
 أحلامهم ، وشم أصنامهم ؛ قاله ابن مسعود ، ومثله قاله عبد الرحمن بن زيد ، وقرأ : « عَضُّوا
 عَلَيْكُمُ الْأَنَابِلَ مِنَ الْغِيظِ » . وقال ابن عباس : لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم
 إلى أفواههم . وقال أبو صالح : كانوا إذا قال لهم نبيهم أنا رسول الله إليكم أشاروا بأصابعهم
 إلى أفواههم : أن آسكت ، تكذيباً له ، ورداً لقوله ؛ وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى .
 والضميران للكفار ؛ والقول الأول أحصاها إسناداً ؛ قال أبو عبيد : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
 عن سفيان عن أبي إسحق عن أبي الأحوص [عن ^(٢) عبد الله في قوله تعالى « فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ
 فِي أَفْوَاهِهِمْ » قال : عَضُّوا عليها غيظاً ؛ وقال الشاعر :

لَوْ أَنَّ سَلَمَى أَبْصَرَتْ تَحْدِيدِي • وَدَقَّةَ فِي عَظِيمِ سَاقِي وَيَدِي

وَبَعْدَ أَهْلِي وَجَفَاءَ عَوْدِي * عَضَّتْ مِنَ الْوَجْدِ بِأَطْرَافِ الْيَدِ

وقد مضى هذا المعنى في « آل عمران » مجزواً ، والحمد لله . وقال مجاهد وقتادة : ردوا على الرسل
 قلوبهم وكذبوهم بأفواههم ؛ فالضمير الأول للرسل ، والثاني للكفار . وقال الحسن وغيره :
 جعلوا أيديهم في أفواه الرسل ردّاً لقولهم ؛ فالضمير الأول على هذا للكفار ، والثاني للرسل .
 وقيل معناه : أو ماوا للرسل أن يسكتوا . وقال مقاتل : أخذوا أيدي الرسل ووضعوها
 على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم . وقيل : رد الرسل أيدي القوم في أفواههم .
 وقيل : إن الأيدي هنا النعم ؛ أى ردوا نعم الرسل بأفواههم ، أى بالنطق والتكذيب ؛ ومجىء
 الرسل بالشرائع نعم ؛ والمعنى : كذبوا بأفواههم ما جاءت به الرسل . و « في » بمعنى الباء ؛
 يقال : جلست في البيت والبيت ؛ وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض . وقال
 أبو عبيدة : هو ضرب مثل ؛ أى لم يؤمنوا ولم يُحيبوا ؛ والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن

(١) من ي ، وهي رواية ابن عباس . وفي آخره و : عضا . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٢ .

(٣) من ي . (٤) التخذد : أن يضطرب اللحم من الهزال .

الجواب وسكت : قد رد يده في فيه ؛ وقاله الأخفش أيضا . وقال القتيبي : لم نسمع أحدا من العرب يقول : رد يده في فيه إذا ترك ما أمر به ، وإنما المعنى : عضوا على الأيدي حنقا وغيظا ؛ لقول الشاعر :

تَرُدُّونَ فِي فِيهِ غِشَّ الْحَمُو • دِ حَتَّى يَعْضَّ عَلَى الْأَكْفَا

يعنى أنهم يعضون الحسود حتى يعض على أصابعه وكفيه . وقال آخر :

قَدْ أَقْنَى أَنَا مِلهُ أَرْمَةٍ * فَاصْحَى يَعْضُّ عَلَى الْوِظِيفَا

وقالو : — يعنى الأثم للرسول — ﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ أى بالإرسال على زعمكم ، لا أنهم أقروا أنهم أرسلوا . ﴿ وَإِنَّا لَنَفِي شَكٍّ ﴾ أى فى ريب ومريبة . ﴿ بِمَا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد . ﴿ مُرِيبٍ ﴾ أى موجب للريبة ؛ يقال : أربته إذ فعلت أمرا أوجب ريبة وشكاً ؛ أى نظن أنكم تطلبون الملك والدنيا .

قوله تعالى : قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ ﴾ استفهام معناه الإنكار ؛ أى لاشك فى الله ، أى فى توحيده ؛ قاله قتادة . وقيل : فى طاعته . ويحتمل وجها ثالثا : أى قدرة الله شك ؟ ! لأنهم متفقون عليها ومختلفون فيما عداها ؛ يدل عليه قوله : ﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خالقها ومخترعها ومنشئها وموجدتها بعد العدم ، لينبه على قدرته فلا تجوز العبادة إلا له . ﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ أى إلى طاعته بالرسول والكتب . ﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ قال أبو عبيد : « مِنْ » زائدة . وقال سيبويه : هى للتبويض ؛ ويجوز أن يذكر البعض والمراد منه الجميع .

(١) أزمة : عضا ؛ والوظيف لكل ذى أربع : ما فوق الرسغ إلى مفصل الساق .

وقيل : « من » للبدل وليست بزائدة ولا مُبَعَّضَةٌ ؛ أى لتكون المغفرة بدلا من الذنوب .
 ﴿ وَيُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ يعنى الموت ، فلا يعذبكم فى الدنيا . ﴿ قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ ﴾ أى ما
 أنتم . ﴿ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ فى الهيئة والصورة ؛ تأكلون مما نأكل ، وتشربون مما نشرب ،
 ولستم ملائكة . ﴿ تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ من الأصنام والأوثان
 ﴿ فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ أى بحجة ظاهرة ؛ وكان هذا محالاً منهم ؛ فإن الرسل مادعوا
 إلا ومعهم المعجزات .

قوله تعالى : قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ
 إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١٠﴾ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ
 عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَنَّ عَلَىٰ مَا ءَاذِيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ أى فى الصورة والهيئة كما قتم .
 ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أى يتفضل عليه بالنبوة . وقيل ؛ بالتوفيق والحكمة
 والمعرفة والهداية . وقال سهل بن عبد الله : بتلاوة القرآن وفهم ما فيه .

قلت : وهذا قول حسن ؛ وقد خرج الطبري من حديث ابن عمر قال قلت لأبي ذر : يا عمر
 أوصنى ؛ قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتنى فقال : " ما من يوم ولا ليلة
 ولا ساعة إلا والله فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده وما من الله تعالى على عباده بمثل
 أن يلهمهم ذكره " . ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ ﴾ أى بحجة وآية . ﴿ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾
 أى بمشيئته ، وليس ذلك فى قدرتنا ؛ أى لا نستطيع أن نأتى بحجة كما نطلبون إلا بأمره
 وقدرته ؛ فلفظه لفظ الخبر ، ومعناه النهى ، لأنه لا يحظر على أحد ما لا يقدر عليه .
 ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ﴾ « ما » استفهام فى موضع رفع بالابتداء ، و « لَنَا » الخبر ، وما بعدها فى موضع الحال ؛ التقدير : أى شئ لنا فى ترك التوكل على الله . ﴿وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا﴾ أى الطريق الذى يوصل إلى رحمته ، وينجى من سخطه ونقمته . ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ﴾ لام قسم ؛ مجازة : والله لنصبرن ﴿عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا﴾ به ، أى من الإهانة والضرب ، والتكذيب والقتل ، ثقة بالله أنه يكفيننا ويثبتنا . ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوْدَنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا﴾ اللام لام قسم ؛ أى والله لنخرجنكم . ﴿أَوْ لَتَعُوْدَنَّ﴾ أى حتى تعودوا أو إلا أن تعودوا ؛ قاله الطبري وغيره . قال ابن العربي : وهو غير مفتقر إلى هذا التقدير ؛ فإن « أو » على بابها من التخيير ؛ خير الكفار الرسل بين أن يعودوا فى ملتهم أو يخرجوهم من أرضهم ؛ وهذه سيرة الله تعالى فى رسله وعباده ؛ ألا ترى إلى قوله : ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا . سَنَةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾ وقد تقدم هذا المعنى فى « الأعراف » وغيرها . ﴿فِي مِلَّتِنَا﴾ أى إلى ديننا ، ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ أى مقامه بين يدي يوم القيامة ؛ فاضيف المصدر إلى الفاعل . والمقام مصدر كالقيام ؛ يقال : قام قياماً ومقاماً ؛ وأضاف ذلك إليه لاختصاصه به . والمقام بفتح الميم مكان الإقامة ، وبالضم فعل الإقامة ؛ و « ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي » أى قياى عليه ، ومراقبته له ؛ قال الله تعالى : « أَفَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » . وقال الأخفش : « ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي » أى عذابي ، « وَخَافَ وَعِيدِ » أى القرآن وزواجه . وقيل : إنه العذاب . والوعيد الاسم من الوعد .

قوله تعالى : **وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٥﴾** مَنْ وَرَأَاهُ جَهَنَّمَ وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ يَجْرَعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَأَاهُ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **(وَاسْتَفْتَحُوا)** أى واستنصروا ؛ أى أذن للرسول فى الاستفتاح على قومهم ،

والدعاء بهلاكهم ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وقد مضى فى « البقرة » . ومنه الحديث : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستفتح بصعاليك المهاجرين ، أى يستنصر . وقال ابن زيد : استفتحت الأمم بالدعاء كما قالت قريش : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ^(٢١) » الآية . وروى عن ابن عباس . وقيل قال الرسول : « إنهم كذوبون فافتح بيني وبينهم فتحا » وقالت الأمم : إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا ، عن ابن عباس أيضا ؛ نظيره « أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(٢٢) » « أَتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ^(٢٣) » . **(وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ)** الجبار المتكبر الذى لا يرى لأحد عليه حقا ؛ هكذا هو عند أهل اللغة ، ذكره النحاس . والعنيد المعاند للحق والمجانِب له ، عن ابن عباس وغيره ؛ يقال : عَنَدَ عن قومه أى تباعد عنهم . وقيل : هو من العَنَد ، وهو الناحية وعائد فلان أى أخذ فى ناحية مُعْرِضًا ؛ قال الشاعر :

إذا نزلتُ فأجعلونى وَسَطًا * لئنى كبيرًا لأُطِيقُ العُنْدَا

وقال المَرْوَى - قوله تعالى : « **جَبَّارٍ عَنِيدٍ** » أى جائر عن القصد ؛ وهو العُنُود والعَنِيد والعَانِد ؛ وفى حديث ابن عباس وسئل عن المستحاضة فقال : إنه عِرْقُ عَائِدٍ . قال أبو عبيد : هو الذى عَنَدَ وَبَنَى كالإنسان بعائِد ؛ فهذا العِرْق فى كثرة ما يخرج منه بمنزله . وقال ثَمَر : العائد الذى لا يرقأ . وقال عمر يذكر سيرته : أَضْمُ العُنُود ؛ قال الليث : العنود من الإبل الذى لا يخالطها إنما هو فى ناحية أبدا ؛ أراد من هم بالخلاف أو بمفارقة الجماعة عطفُ به إليها . وقال مقاتل : العنيد المتكبر . وقال ابن كيسان : هو الشاخ بأنفه . وقيل : العُنُود والعَنِيد الذى

(١) راجع ج ٢ ص ٢٦ فابعد . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٣٤١ .

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٤٠ .

يتكبر على الرسل ويذهب عن طريق الحق فلا يسلكها ؛ تقول العرب : شر الإبل العنود الذى يخرج عن الطريق . وقيل : العنيد العاصى . وقال قتادة : العنيد الذى أبى أن يقول لا إله إلا الله .

قلت : والجبار والعنيد فى الآية بمعنى واحد ، وإن كان اللفظ مختلفا ، وكل متباعد عن الحق جبار وعنيد أى متكبر . وقيل : إن المراد به فى الآية أبو جهل ؛ ذكره المهدوى . وحكى الماوردى فى كتاب « أدب الدنيا والدين » أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك تفاعل يوما فى المصحف فخرج له قوله عز وجل : « وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ » فزق المصحف وأنشأ يقول :

أُتَوِّعِدُ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ • فها أنا ذاك جَبَّارٌ عَنِيدٌ

إذا ما جِئْتَ رَبَّكَ يَوْمَ حَشِيرٍ • فَقُلْ يَا رَبِّ مَرَقْنِي الْوَلِيدُ

فلم يلبث [إلا] أياما حتى قُتل شَرَقِيْلَةَ ، وصُلب رأسه على قصره ، ثم على سور بلده . قوله تعالى : (مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ) أى من وراء ذلك الكافر جهنم ، أى من بعد هلاكه . ووراء بمعنى بعد ؛ قال النابغة :

حَلَفْتُ فلم أتركْ لِنَفْسِكَ رِيبةً • وليس وراءَ الله للسرِّ مذهبٌ ^(٢)

أى بعد الله جل جلاله ، وكذلك قوله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » أى من بعده ، وقوله تعالى : « وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ » ^(٣) أى بما سواه ؛ قاله الفراء . وقال أبو عبيد : بما بعده . وقيل : « مِنْ وَرَائِهِ » أى من أمامه ، ومنه قول الشاعر :

وَمِنْ وَرَائِكَ يَوْمٌ أَنْتَ بِالْغَنَةِ • لاحاضرٌ مُعْجِزٌ عنه ولا بادى

وقال آخر :

أَتَرْجُو بنو مروانَ سَمِيعِي وطاعَتِي • وقومى تَمِيمٌ والفلاةُ ورائِيَا

وقال لبيد :

أليس ورائِي إن [تَرَاخَتْ] مَنِيَّتِي ^(٤) • لُزُومُ المَصَا تُحْنِي عليها الأصابعُ

(١) من و . (٢) ويرى : مهرب . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٩ . (٤) كذا فى ديوانه

واللسان ، وفى الأصل : « إن بلغت منيتي » .

يريد أُمَامِي . وفي التنزيل : « كَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ »^(١) أى أُمَامَهُمْ ؛ وإلى هذا ذهب أبو عبيدة وأبو عليّ قُطْرُبٌ وغيرهما . وقال الأخفش : هو كما يقال هذا الأمر من وراءك ، أى سوف يأتيك ، وأنا من وراء فلان أى فى طلبه وسأصل إليه . وقال النحاس : فى قوله « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ » أى من أُمَامِهِ ، وليس من الأضداد ولكنه من توارى ، أى أَسْتَر . وقال الأزهري : إن وراء تكون بمعنى خلف وأمام فهو من الأضداد ، وقاله أبو عبيدة أيضا ، واشتقاقهما مما توارى واستتر ، بفهم تَوَارَى ولا تظهر ، فصارت من وراء لأنها لا ترى ؛ حكاه ابن الأنباري وهو حسن .

قوله تعالى : (وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) أى من ماء مثل الصديد ، كما يقال للرجل الشجاع أسد ، أى مثل الأسد ، وهو تمثيل وتشبيه . وقيل : هو ما يسيل من أجسام أهل النار من القيح والدم . وقال محمد بن كعب القرظي والربيع بن أنس : هو غسالة أهل النار ، وذلك ماء يسيل من فروج الزناة والزواني . وقيل : هو من ماء كرهته تصد عنه ، فيكون الصديد مأخوذا من الصدة . وذكر ابن المبارك ، أخبرنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أُمَامَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ » قال : « يُقَرَّبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُهُ فَإِذَا أَدْنَى مِنْهُ شَوَى وَجْهِهِ وَوَقَعَتْ فَرْوَةُ رَأْسِهِ فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ يَقُولُ اللَّهُ : « وَسَقُوا مَاءً حَمِيًّا فَقَطَعَ أَمْعَاءَهُمْ »^(٢) ويقول الله : « وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ نَسْأُ الشَّرَابِ »^(٣) ” أخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، وعبيد الله بن بسر الذى روى عنه صفوان بن عمرو حديث أبي أُمَامَةَ لعله أن يكون أخا عبد الله ابن بسر . (يَتَجَرَّعُهُ) أى يَتَحَسَّاهُ جُرْعًا لَا مَرَّةً وَاحِدَةً لِمَارَاتِهِ وَحَرَارَتِهِ . (وَلَا يَكَادُ يَسِغُهُ) أى يَتَلَعَهُ ؛ يقال : جرع الماء وأجرعته وتجرعه بمعنى . وساغ الشَّرَابُ فى الحلق يسوغ سَوًّا إِذَا كَانَ سَلِسًا سَهْلًا ، وَأَسَاغَهُ اللَّهُ إِسَاغَةً . و « يَكَادُ » صلة ؛ أى يسينه بعد إبطاء ، قال الله تعالى : « وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ »^(٤) أى فعلوا بعد إبطاء ؛ ولهذا قال : « يُضَهِّرُهُ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ »^(٥) فهذا يدل على الإساغة . وقال ابن عباس : يحيزه ولا يمر به . (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ)^(٦)

(١) راجع ج ١١ ص ٣٤ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣٧ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٩ .

(٤) راجع ج ١ ص ٤٥٥ . (٥) راجع ج ١٢ ص ٢٧ . (٦) كذا فى الأصل ؛ ولعله « لَا يَحِيزُهُ وَلَا يَمْرَاهُ » .

مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴿١﴾ قال ابن عباس : أى يأتية أسباب الموت من كل جهة عن يمينه وشماله ، ومن فوقه وتحتة ومن قدامه وخلفه ، كقوله : « لَمْ يَمُتْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ^(١) » . وقال إبراهيم التيمي : يأتية من كل مكان من جسده حتى من أطراف شعره ؛ للآلام التى فى كل مكان من جسده . وقال الضحاك : إنه ليأتية الموت من كل ناحية ومكان حتى من إبهام رجله . وقال الأخفش : يعنى البلايا التى تصيب الكافر فى النار سماها موتا ، وهى من أعظم الموت . وقيل : إنه لا يبقى عضو من أعضائه إلا وكل به نوع من العذاب ؛ لو مات سبعين مرة لكان أهون عليه من نوع منها فى فرد لحظة ؛ إما حية تنهشه ، أو عقرب تلسبه ، أو نار تسفعه ، أو قيد برجله ، أو غل فى عنقه ، أو سلسلة يقرن بها ، أو تابوت يكون فيه ، أو زقوم أوحيم ، أو غير ذلك من العذاب . وقال محمد بن كعب : إذا دما الكافر فى جهنم بالشراب فرآه مات موتات ، فإذا دنا منه مات موتات ، فإذا شرب منه مات موتات ؛ فذلك قوله : « وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ » . قال الضحاك : لا يموت فيستريح . وقال ابن جريج : تعاق رُوحه فى حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت ، ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فتتفعه الحياة ؛ ونظيره قوله : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا ^(٢) » . وقيل : يخلق الله فى جسده آلاما كل واحد منها كالموت . وقيل : « وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ » لتناول شدائد الموت به ، وأمداد سكراته عليه ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابه . قلت : ويظهر من هذا أنه يموت ، وليس كذلك ؛ لقوله تعالى : « لَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ^(٣) » وبذلك وردت السنة ؛ فأحوال الكفار أحوال من استولى عليه سكرات الموت دائما ، والله أعلم . ﴿ وَمِنْ وَرَائِهِ ﴾ أى من أمامه . ﴿ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ أى شديد متواصل الآلام من غير فتور ؛ ومنه قوله : « وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ^(٤) » أى شدة وقوة . وقال فضيل بن عياض فى قول الله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » قال : حبس الأنفاس .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٢ . (٢) تلسبه : تلذذه ، وتسفعه تسود وجهه . (٣) راجع ج ١١

(٥) راجع ج ٨ ص ٢٩٨ فما بعد .

(٤) راجع ج ١٤ ص

ص ٢٢٥ .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ^ط أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ^ط لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ** (١٨) **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَسْأَلْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ** (١٩) **وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ** (٢٠)

قوله تعالى : (**مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ**) اختلف النحويون في رفع «مثل» فقال سيبويه : ارتفع بالابتداء والخبر مضمرة ، التقدير : وفيما يتلى عليكم أو يقص «مثل الذين كفروا برَبِّهم» ثم ابتداء فقال : « **أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ** » أى كمثل رماد (**اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ**) . وقال الزجاج : أى مثل الذين كفروا فيما يتلى عليكم أعمالهم كرماد ، وهو عند الفراء على إلغاء المثل ، التقدير : والذين كفروا برَبِّهم أعمالهم كرماد . وعنه أيضا أنه على حذف مضاف ، التقدير : مثل أعمال الذين كفروا برَبِّهم كرماد ؛ وذكر الأول عنه المهدوى ، والثانى القشيري والتعلبي . ويجوز أن يكون مبتدأ كما يقال : صفة فلان أسمر ؛ فـ « **مَثَلُ** » بمعنى صفة . ويجوز فى الكلام جر « **أَعْمَلُهُمْ** » على بدل الاشتمال من « **الَّذِينَ** » واتصل هذا بقوله : « **وَحَاقَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيْدٍ** » والمعنى : أعمالهم مُحِبَّةٌ غير مقبولة . والرماد ما بقى بعد احتراق الشئ ؛ فضرَب الله هذه الآية مثلا لأعمال الكفار فى أنه يحرقها كما تحرق الرِّيحُ الشديدة الرماد فى يوم عاصف . والعَصْفُ شدة الرِّيح ؛ وإنما كان ذلك لأنهم أشرَكوا فيها غير الله تعالى . وفى وصف اليوم بالعُصُوف ثلاثة أقاويل : أحدها — أن العُصُوف وإن كان للرِّيح فإن اليوم قد يوصف به ؛ لأن الرِّيح تكون فيه ، فجاز أن يقال : يوم عاصف ، كما يقال : يوم حارّ ويوم بارد ، والبرد والحَرّ فيهما . والثانى — أن يريد « **فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ** » الرِّيح ؛ لأنها ذكرت فى أول الكلمة ، كما قال الشاعر :

* إِذَا جَاءَ يَوْمٌ مُظْلِمُ الشَّمْسِ كَاسِفٌ *

يريد كاسف الشمس خذف ؛ لأنه قد مرّ ذكره ؛ ذكرهما المروى . والثالث — أنه من نعت الرِّيح ؛ غير أنه لما جاء بعد اليوم أتبع إعرابه كما قيل : **بُخْرٌ ضَبَّ خَرِبٌ** ؛ ذكره

التعليق والماوردي . وقرأ ابن [أبى] اسحق وإبراهيم بن أبى بكر « فى يوم عاصف » .
 (لَا يَقْدِرُونَ) بمعنى الكفار . (مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ) يريد فى الآخرة ؛ أى من ثواب
 ما عملوا من البر فى الدنيا ، لإحباطه بالكفر . (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) أى الخسران
 الكبير ؛ وإنما جعله كبيراً بعيداً لقوات استدراكه بالموت .

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) الرؤية هنا رؤية
 القلب ؛ لأن المعنى : ألم يته علمك إليه ؟ . وقرأ حمزة والكسائى — « خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ » . ومعنى « بِالْحَقِّ » ليستدل بها على قدرته . (إِنْ يَسْأَلُ يَذِيبْكُمْ) أيها الناس ؛
 أى هو قادر على الإنهاء كما قدر على إيجاد الأشياء ؛ فلا تمصوه فإنكم إن عصيتموه (يَذِيبْكُمْ
 وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) أفضل وأطوع منكم ؛ إذ لو كانوا مثل الأولين فلا فائدة فى الإبدال .
 (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) أى منيع متعذر .

قوله تعالى : وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا
 لَوْ هَدَيْنَا اللَّهَ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ
 حِمِيمٍ (٢١) وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ
 الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ
 دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ
 وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِيَّيْ كَفَرْتُمْ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ
 لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)

(١) من أوز وروى والبحر . (٢) هذه القراءة بإضافة يوم إلى عاصف ، ومن قرأ بها أقام
 الصفة مقام الموصوف ؛ أى فى يوم ربيع عاصف . وقراءة نافع وابن جعفر : الرياح . على الجمع

قوله تعالى : ﴿ وَبَرُّوْا لِلّٰهِ جَمِيعًا ﴾ (١) أى برّوا من قبورهم ، يعنى يوم القيامة . والبرّوز الظهور . والبرّاز المكان الواسع لظهوره ؛ ومنه امرأة برّزة أى تظهر للناس ؛ فعنى ، « برّزوا » ظهروا من قبورهم . وجاء بلفظ ، الماضى ومعناه الاستقبال ، وأتصل هذا بقوله : « وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ » أى وقاربوا لما آسفتموهما فاهلكوا ، ثم بعثوا للحساب فبرّزوا لله جميعا لا يستترهم عنه ساتر . « لِلّٰهِ » لأجل أمر الله إياهم بالبرّوز . ﴿ فَقَالَ الضُّعَفَاءُ ﴾ يعنى الاتباع ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة . ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ يجوز أن يكون تبعٌ مصدرًا ، التقدير : ذوى تبع . ويجوز أن يكون جمع تابع ؛ مثل حارس وحرس ، وخادم وخدم ، وراصد ورصد ، وباقر وبقر . ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ ﴾ أى دافعون ﴿ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى شيئا ، و« مِنْ » صلة ؛ يقال : أغنى عنه إذا دفع عنه الأذى ، وأغناه إذا أوصل إليه النفع . ﴿ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ﴾ أى لو هدانا الله إلى الإيمان لهديناكم إليه . وقيل : لو هدانا الله إلى طريق الجنة لهديناكم إليها . وقيل ؛ لو نجانا الله من العذاب لننجيناكم منه . ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا ﴾ هذا ابتداء خبره « أَجْرَعْنَا » أى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبْرَنَا مَالْنَا مِنْ تَحِيصٍ ﴾ أى من مهرب وملجأ . ويجوز أن يكون بمعنى المصدر ، وبمعنى الاسم ؛ يقال : حاص فلان عن كذا أى فزوزاغ يحيص حيصًا وحِيوصًا وحِيصَانًا ؛ والمعنى : مالنا وجه نتباعد به عن النار . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول أهل النار إذا اشتد بهم العذاب تعالوا نصبر فيصبرون نخسائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم قالوا هلّم فلنجزع فيجزعون ويصبحون نخسائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم قالوا « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبْرَنَا مَالْنَا مِنْ تَحِيصٍ » . وقال محمد بن كعب القرظى : ذُكِرْنَا أَنْ أَهْلَ النَّارِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : يَا هَؤُلَاءِ ! قَدْ نَزَلَ بِكُمْ مِنَ الْبَلَاءِ وَالْعَذَابِ مَا قَدْ تَرَوْا ، فَهَلَمْ فَلَنَصْبِرْ ، فَلَعَلَّ الصَّبْرَ يَنْفَعُنَا كَمَا صَبَرَ أَهْلُ الطَّاعَةِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ فَنَضَعُهُمُ الصَّبْرَ إِذَا صَبَرُوا ؛ فَاجْمَعُوا رَأْيَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ فَصَبَرُوا ، فَطَالَ صَبْرُهُمْ فَخَزَعُوا ، فَنادوا : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبْرَنَا »

(١) قال فى المصباح . امرأة برّزة عفيفة نهر للرجال وتحدث معهم وهى المرأة التى أسفت وخرجت من حة المحجوبات . اهـ . وامرأة برّزة تاوره المحاسن قال الرابع لأن رعبها . لغة لا إيا القطة اقتضت ذلك .
(٢) بقر : شق ووسع

مَالَنَا مِنْ مَحِيصٍ» أى مَنجى ، فقام إبليس عند ذلك فقال : «إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ
وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي
وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ» يقول : لست بمن عنكم شيئا «وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِيَّايَ كَفَرْتُ
بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ» الحديث بطوله ، وقد كتبهنا في كتاب «التذكرة» بكلامه .

قوله تعالى : ((وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ)) قال الحسن : يقف إبليس يوم القيامة
خطيبا في جهنم على منبر من نار يسمعه الخلائق جميعا . ومعنى : «لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ» أى حُصِّلَ
أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار ، على ما يأتي بيانه في «مریم» عليها السلام .
((إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ)) يعنى البعث والجنة والنار وثواب المطيع وعقاب العاصي
فصدَّقكم وعده ، ووعدتكم أن لا بعث ولا جنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب فأخلفتكم .
وروى ابن المبارك من حديث عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ
الشفاعة قال : «يقول عيسى أدلكم على النبي الأُمِّي فيأتونى فيأذن الله لى أن أقوم فيثور
مجلسى من أطيب ريح شَمَمَها أحدٌ حتى آتى ربى فيشفعنى ويجعل لى نورا من شعر رأسى
إلى ظفر قدمى ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا فيقولون
ما هو غير إبليس هو الذى أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فاشفع لنا
فإنك أضللتنا فيثور مجلسه من أتن ريح شَمَمَها أحدٌ ثم يعظم تحيُّبهم ويقول عند ذلك : «إِنَّ اللَّهَ
وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ» الآية . «وَعَدَ الْحَقُّ» هو إضافة الشيء إلى نفعه كقولهم :
مسجد الجامع ؛ قال الفراء قال البصريون : وعدكم وعد اليوم الحق أو وعدكم وعد الوعد الحق
فصدَّقكم ؛ فغذف المصدر لدلالة الحال . ((وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ)) أى من حجة وبيان ؛
أى ما أظهرت لكم حجة على ما وعدتكم وزينته لكم في الدنيا ، ((إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي))
أى أغويتكم فتابعتمونى . وقيل : لم أفهركم على ما دعوتكم إليه . «إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ» هو
استثناء منقطع ؛ أى لكن دعوتكم بالوسواس فاستجبت لى باختياركم ، «فَلَا تَلُومُونِي وَلَوْمُوا
أَنْفُسَكُمْ» . وقيل . «وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ» أى على قلوبكم وموضع إيمانكم لكن

دعوتكم فاستجبتم لي؛ وهذا على أنه حَظَب العاصي المؤمن والكافر الجاحد؛ وفيه نظر؛ لقوله :
 « لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ » فإنه يدل على أنه حَظَب الكفار دون العاصين الموحدين ؛ والله أعلم .
 (فَلَا تُلَوِّمُونِي وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ) إذا جِثَمُونِي من غير حجة . (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ) أى
 بمفخيمكم . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي) أى بمفخيتي . والصارخ والمستصرخ هو الذى يطلب النصرة
 والمعاونة ، والمُصْرِخ هو المغيث . قال سلامة بن جندل :

تخا إذا ما أنا صارخٌ فزِعُ • كان الصراخُ له قرعُ الظناب^(١)

وقال أمية بن أبى الصلت :

ولا تجزعوا إني لكم غير مُصْرِخ * وليس لكم عندي غناء ولا نصر

يقال : صَرَخ فلان أى استغاث يصْرُخ صَرَخاً وصَرَخاً وصَرَخَةً . وأصطرخ بمعنى صَرَخ .
 والتصرخ تكلف الصراخ . والمُصْرِخ المغيث ، والمستصرخ المستغيث ؛ تقول منه : استصرخني
 فأصرخه . والصريخ صوت المستصرخ . والصريخ أيضا الصارخ ، وهو المغيث والمستغيث ،
 وهو من الأضداد ؛ قاله الجوهري . وقراءة العامة « مُصْرِخِي » بفتح الياء . وقرأ الأعشى
 وحمزة « بِمُصْرِخِي » بكسر الياء . والأصل فيها بمصرخين فذهبت النون للإضافة ، وأدغمت
 ياء الجماعة في ياء الإضافة ، فن نصب فلأجل التضعيف ، ولأن ياء الإضافة إذا سكن ما قبلها
 تعين فيها الفتح مثل : هَوَاى وَعَصَاى ، فإن تحرك ما قبلها جاز الفتح والإسكان ، مثل : غَلَايى
 وغلَايى ، ومن كسر فللتقاء الساكنين حركت إلى الكسر ، لأن الياء أخت الكسرة . وقال
 الفراء : قراءة حمزة وهم منه ، وقُلَّ مَنْ سَلِمَ مِنْهُمْ عَنْ خَطَا^(٢) . وقال الزجاج : هذه قراءة رديئة
 ولا وجه لها إلا وجه ضعيف . وقال فطرب : هذه لغة بني يربوع يزيدون على ياء الإضافة
 ياء . القشيري : والذي يغني عن هذا أن ما ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فلا يجوز أن يقال فيه هو خطأ أو قبيح أو رديء ، بل هو في القرآن فصيح ، وفيه ما هو أفصح
 منه ، فلعل هؤلاء أرادوا أن غير هذا الذى قرأ به حمزة أفصح . (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي

(١) الظناب (جمع) ظنوب ؛ وهو حرف الساق اليابس من قدم . وقرع الظنوب أن يقرع الرجل ظنوب
 البعير لينوخ له فيركبه ، والمراد هنا سرعة الإجابة .
 (٢) أى من الفراء

يَنْ قَبْلُ) أى كفرت بإشراككم إياى مع الله تعالى فى الطاعة؛ ف «حأ» بمعنى المصدر .
 وقال ابن جريح : إنى كفرت اليوم بما كنتم تدعونى فى الدنيا من الشُّرك بالله تعالى . فتادة :
 إنى عصيت الله . الثورى : كفرت بطاعتكم إياى فى الدنيا . (لِإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .
 وفى هذه الآيات رد على القَدَرِيَّة والمعتزلة والإمامية ومن كان على طريقهم ؛ أنظر الى قول
 المتبوعين : «لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاهُمْ» وقول إبليس : «إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ» كيف
 اعترفوا بالحق فى صفات الله تعالى وهم فى دركات النار ؛ كما قال فى وضع آخر : «كُلَّمَا أُنِىَ
 فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُهُمْ عَزَّتْهُمْ» إلى قوله : «فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ» واعتترفهم فى دركات لظى بالحق
 ليس بنافع ، وإنما ينفع الاعتراف صاحبه فى الدنيا ؛ قال الله عز وجل : «وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا
 بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَسِيئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» و «عَسَى» من الله واجبة .
 قوله تعالى : وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحِبَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿١٣﴾
 قوله تعالى : (وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ) أى فى جنات لأن دخلت
 لا يتعدى ، كما لا يتعدى تقيضه وهو خرجت ، ولا يقاس عليه ؛ قاله المهدوى . ولما أخبر
 تعالى بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة أيضا . وقراءة الجماعة «أَدْخِلَ» على أنه فعل
 مبنى للفعول . وقرا الحسن «وَأَدْخِلُ» على الاستقبال والاستئناف . (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) أى
 بأمره . وقيل : بمشيئته وتيسيره . وقال : «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» ولم يقل : بإذنى تعظيما وتفخيا .
 (يُحِبَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ) تقدم فى «يونس» . والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ
 طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿١٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ
 بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٥﴾

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢١٢ .
 (٤) أى ما دلت عليه بحقق الحصول من الله .

(١) كذا فى ع ، وفى أ و ج و د : ابن بحر .
 (٣) راجع ج ٨ ص ٢٤١ و ص ٣١٣ .

فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ لما ذكر تعالى مثل أعمال الكفار وأنها كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف ، ذكر مثل أقوال المؤمنين وغيرها ، ثم فسر ذلك المثل فقال : ﴿ كَلِمَةً طَيِّبَةً ﴾ التمر ، غذف لدلالة الكلام عليه . قال ابن عباس : الكلمة الطيبة لا إله إلا الله والشجرة الطيبة المؤمن . وقال مجاهد وابن جريج : الكلمة الطيبة الإيمان . عطية العوفي والزبيع بن أنس : هي المؤمن نفسه . وقال مجاهد أيضا وعكرمة : الشجرة النخلة ؛ فيجوز أن يكون المعنى : أصل الكلمة في قلب المؤمن - وهو الإيمان - شبهه بالنخلة في المنبت ، وشبه ارتفاع عمله في السماء بارتفاع فروع النخلة ، وثواب الله له بالتمر . وروى من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ^(١) « إن مثل الإيمان كمثل شجرة ثابتة الإيمان عروقها والصلاة أصلها والزكاة فروعها والصيام أغصانها والتأذى في الله نباتها وحسن الخلق ورقها والكف عن محارم الله ثمرتها » . ويجوز أن يكون المعنى : أصل النخلة ثابت في الأرض ؛ أي عروقها تشرب من الأرض وتسقيها السماء من فوقها ، فهي زاكية نامية . وخرج الترمذي من حديث أنس بن مالك قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنع فيه رطب ، فقال : « مَثَلُ كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » - قال - هي النخلة ومثل كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ - قال - هي الحنظل . وروى عن أنس قوله [وقال] : وهو أصح . وخرج الدارقطني عن ابن عمر قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدرون ما هي » فوقع في نفسه أنها النخلة . قال الشَّهْلِيُّ ولا يصح فيها ما روى عن علي بن أبي طالب أنها جَوْزَةُ الْهِنْدِ ؛ لما صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر ^(٢) « إن من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن خبروني ما هي - ثم قال - هي النخلة » خرجه مالك في « الموطأ » من رواية ابن القاسم وغيره إلا يبيح فإنه أسقطه من روايته . وخرجه أهل الصحيح وزاد

(١) الفاع : الطبق من عشب النخل يوضع فيه الطعام والفاكهة . (٢) أي قال الترمذي : والحديث الموقوف أصح .

فيه الحارث بن أسامة زيادة تساوى رحلة^(١)؛ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "وهي النخلة لا تسقط لها أئمة وكذلك المؤمن لا تسقط له دعوة". فبين معنى الحديث والمثالة.

قلت: وذكر الغزنوي عنه عليه السلام "مثل المؤمن كالنخلة إن صاحبته نفعت وإن جالسته نفعت وإن شاورته نفعت كالنخلة كل شيء منها ينفع به". وقال: "كُلُوا مِنْ عَمَّتِكُمْ" يعني النخلة خلقت من فضلة طينة آدم عليه السلام، وكذلك أنها برأسها تبقى، وبقليها تحيا، وممرها بامتراج الذكر والأنثى. وقد قيل: إنها لما كانت أشبه الأشجار بالإنسان شُبهت به؛ وذلك أن كل شجرة إذا قطع رأسها تسببت الغصون من جوانبها، والنخلة إذا قطع رأسها يبتست وذهبت أصلاً؛ ولأنها تشبه الإنسان ومائر الحيوان في الالتفاح لأنها لاتحمل حتى تُلَقَّح قال النبي صلى الله عليه وسلم: "خير المال سكة مأبورة ومُهَرَّة مأمورة"^(٢). والإبار اللقاح وسياقى في سورة «الحجر»^(٣) بيانه. ولأنها من فضلة طينة آدم. ويقال: إن الله عز وجل لما صور آدم من الطين فضلت قطعة طين فصورها بيده وغرسها في جنة عدن. قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أَكْرَمُوا عَمَّتَكُمْ" قالوا: ومن عمتنا يا رسول الله؟ قال: "النخلة". (تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ) قال الربيع: «كُلَّ حِينٍ» غدوة وعشية كذلك يصعد عمل المؤمن أول النهار وآخره؛ وقاله ابن عباس. وعنه «تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ» قال: هو شجرة [جوزة]^(٤) الهند لا تتعطل من ثمرة، تحمل في كل شهر، شبه عمل المؤمن لله عز وجل في كل وقت بالنخلة التي تؤتي أكلها في أوقات مختلفة. وقال الضحاك: كل ساعة من ليل أو نهار شتاء وصيفاً يؤكل في جميع الأوقات، وكذلك المؤمن لا يخلو من الخير في الأوقات كلها. وقال النحاس: وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة، لأن الحين عند جميع أهل اللغة إلا من شذ منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره، وأنشد الأصمعي بيت النابغة: تَنَادَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمِّهَا * تَطْلُقُهُ حِينًا وَحِينًا تُرَاجِعُ^(٥)

(١) أي يجب أن يرحل إليها لروايها. (٢) السكة: الطريقة المصطفة من النخل، والمهرة المأمورة الكثيرة النسل والتاج؛ أراد خير المال نتاج أو زرع. (٣) راجع ج ١٠ ص ١٥. (٤) من ي. (٥) البيت في وصف حية؛ و «تنادرها الراقون» أي أُنذر بعضهم بعضاً ألا يترسوا لها. ومعنى: «تطلقه حيناً وحيناً تراجع» أنها تخفى الأوجاع عن السليم تارة، وتارة تشد عليه. ويرى: «من سوء سمها» أي أنها لا تحبب الراق لا أنها صماء؛ لقولهم: أسمع من حية.

فهذا يبين لك أن الحين بمعنى الوقت ، فالإيمان ثابت في قلب المؤمن ، وعمله وقوله وتسبيحه عالٍ مرتفع في السماء ارتفاع فروع النخلة ، وما يكسب من بركة الإيمان وثوابه كما يُنال من ثمرة النخلة في أوقات السنة كلها ، من الرطب والبُسْر والبلح والزَّهْو والتمر والطلع . وفي رواية عن ابن عباس : إن الشجرة شجرة في الجنة تثمر في كل وقت . و «مَثَلًا» مفعول بـ «ضَرَبَ» ، «وَكَلِمَةً» بدل منه ، والكاف في قوله : «كَشَجَرَةٍ» في موضع نصب على الحال من «كَلِمَةٍ» التقدير : كلمة طيبة مشبهة بشجرة طيبة .

الثانية — قوله تعالى : «تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ» لما كانت الأشجار تؤتي أكلها كل سنة مرة كان في ذلك بيان حكم الحين ؛ ولهذا قلنا : من حلف ألا يكلم فلانا حيننا ، ولا يقول كذا حيننا إن الحين سنة . وقد ورد الحين في موضع آخر يراد به أكثر من ذلك لقوله تعالى : «هَلْ أُنِى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ»^(٢) قيل في «التفسير» : أربعون عاما . وحكى عكرمة أن رجلا قال : إن فعلت كذا وكذا إلى حين فغلامه حر ، فأتى عمر بن عبد العزيز فسأله ، فسألني عنها فقلت : إن من الحين حين لا يدرك ، قوله : «وَأِنْ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ»^(٣) فأرى أن تُمسك ما بين صرام النخلة إلى حملها ، فكأنه أعجبه ؛ وهو قول أبي حنيفة في الحين أنه ستة أشهر اتباعا لعكرمة وغيره . وقد مضى ما للعلماء في الحين في «البقرة» مستوفى والحمد لله . (وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أى الأشباه (لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ)^(٥) ويعتبرون ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ^(٦)

قوله تعالى : (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) الكلمة الخبيثة كلمة الكفر . وقيل : الكافر نفسه . والشجرة الخبيثة شجرة الحنظل كما في حديث أنس ، وهو قول ابن عباس ومجاهد

(١) الزهو : البسر الملولن . (٢) راجع ج ١٩ ص ١١٩ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٥٠

(٤) صرام النخلة : حين يقطع ثمرها . (٥) راجع ج ١ ص ٣٢١ فما بعد .

وغيرهما، وعن ابن عباس أيضا : أنها شجرة لم تخلق على الأرض . وقيل : هي شجرة النّوم ؛
عن ابن عباس أيضا . وقيل : الكهّاء أو الطحلبة . وقيل : الكشوث، وهي شجرة لا ورق
لها ولا عروق في الأرض ؛ قال الشاعر :

• وَهُمْ كَشُوثٌ فَلَا أَصْلَ وَلَا وَرَقَ ^(١) *

(أَجْنُثٌ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ) أقتلعت من أصلها ؛ قاله ابن عباس ؛ ومنه قول لقيط :

هو الجلاء الذي يَجُثُّ أَصْلَكُمْ * فمن رأى مثلَ ذا يومًا ومن سَمِعَا

وقال المؤرج : أَخَذَتْ جَنْتَهَا وَهِيَ نَفْسُهَا، والجَنَّةُ شخص الإنسان قاعدا أو قائما . وَجَنَّهُ
قَلْعَهُ ، وَأَجْنَتْهُ أَقْلَعَهُ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ؛ أى ليس لها أصل راسخ يشرب بعروقه من
الأرض . (مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ) أى من أصل في الأرض . وقيل : من ثبات ؛ فكذلك الكافر
لا حجة له ولا ثبات ولا خير فيه ، وما يصعد له قولٌ طيبٌ ولا عملٌ صالح . وروى معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة في قوله تعالى : «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً» قال : لا إله إلا الله
«كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ» قال : المؤمن ؛ «أَصْلُهَا ثَابِتٌ» لا إله إلا الله ثابتة في قلب المؤمن ؛
«وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ» قال : الشرك ، «كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ» قال : المشرك ؛ «أَجْنُثٌ مِنْ فَوْقِ
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ» أى ليس للشرك أصل يعمل عليه . وقيل : يرجع المثل إلى الدعاء
إلى الإيمان ، والدعاء إلى الشرك ؛ لأن الكلمة يفهم منها القول والدعاء إلى الشيء .

قوله تعالى : يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) قال ابن عباس : هو

لا إله إلا الله . وروى النسائي عن البراء قال قال : «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ

(١) نساء :

* . ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر *

(٢) هو لقيط بن معمر الأيادي ،

واليت من قصيدة بعث بها إلى قومه يحذرهم كسرى وجهشه ؛ فلم يلتفتوا إلى قوله ، فظفروهم كسرى وهزمهم .

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » نزلت في عذاب القبر ؛ يقال : مَنْ رَبَكَ ؟ فيقول : رَبِّيَ اللَّهُ وَدِينِي دِينُ مُحَمَّدٍ ، فذلك قوله : « يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » .

قلت : وقد جاء هكذا موقوفاً في بعض طرق مسلم عن البراء ^(١) [أنه] قوله ، والصحيح فيه الرفع كما في صحيح مسلم وكتاب النسائي وأبي داود وابن ماجه وغيرهم ، عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذكر البخاري ؛ حدثنا جعفر بن عمر ، قال حدثنا شعبة عن طلقمة بن مَرْتَدٍ عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إِذَا أَقْعَدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَتَاهُ آتٍ ثُمَّ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ « يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » " . وقد بينا هذا الباب في كتاب « التذكرة » وبيننا هناك مَنْ يُفَتَّنُ فِي قَبْرِهِ وَيُسْأَلُ ، فمن أراد الوقوف عليه تأمله هناك . وقال سهل بن عمار : رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته ، فقلت له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أتاني في قبري مَلَكَانِ فَظَنَّ غُلِيظَانِ ، فقالا : ما دينك ومن ربك ومن نبيك ؟ فأخذت بلحيتي البيضاء وقلت : أُمْلِئْ يُقَالُ هَذَا وَقَدْ عَلِمْتُ النَّاسَ جَوَابَكُمْ ثَمَانِينَ سَنَةً ؟ ! فذهبوا وقالوا : أَكُتِّبَتْ عَنْ حَرِيزِ بْنِ عَثَانَ ؟ قلت نعم ! فقالا : إنه كان يبغيض ^(٢) [علياً] فأبغضه الله . وقيل : معنى ، « يُثَبِّتُ اللَّهُ » يُدَيِّمُهُمُ اللَّهُ عَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي ، ومنه قول عبد الله بن رَوَاحَةَ : يُثَبِّتُ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنٍ • تَثْبِيْتُ مُوسَى وَنَصَرًا كَالَّذِي نَصَرَ

وقيل : يثبتهم في الدارين جزاء لهم على القول الثابت . وقال القفال وجاعة : « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » أى في القبر ؛ لأن الموتى في الدنيا إلى أن يبعثوا ، « وَفِي الْآخِرَةِ » أى عند الحساب ؛ وحكاها الماوردي عن البراء قال : المراد بالحياة الدنيا المسألة في القبر ، وبالأخرة المسألة في القيامة : (وَيُثَبِّتُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) أى عن حجتهم في قبورهم كما ضَلُّوا في الدنيا

(١) في التهذيب غير هذا فراجع .

(٢) فى : قال البراء .

(٣) أى قول البراء .

(٤) فى الأصول « عثان » ومثله فى كتاب « التذكرة » للؤلؤ . والذى فى « تهذيب التهذيب » أنه كان

بكفرهم فلا يلقنهم كلمة الحق ، فإذا سئلوا في قبورهم قالوا : لاندري ؛ فيقول : لادريت ولا تلتيت^(١) ؛ وعند ذلك يضرب بالمقاييع^(٢) على ما ثبت في الأخبار ؛ وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » . وقيل : يمهلهم حتى يزدادوا ضلالا في الدنيا . (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) من عذاب قوم وإضلال قوم . وقيل : إن سبب نزول هذه الآية ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف مسألة منكرونيكير وما يكون من جواب الميت قال عمر : يارسول الله أكون معي عقل ؟ قال : " نعم " قال : كُفيتُ إذًا ؛ فانزل الله عز وجل هذه الآية .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) أى جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر في تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بعثه الله منهم وفيهم فكفروا ، والمراد مشركو قريش وأن الآية نزلت فيهم ؛ عن ابن عباس وعلى وغيرهما . وقيل : نزلت في المشركين الذين قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر . قال أبو الطفيل : سمعت عليا رضى الله عنه يقول : هم قريش الذين نُحِرُوا يوم بدر . وقيل : نزلت في الأبحرئين من قريش بنى مخزوم وبنى أمية ، فأما بنو أمية فتمتعوا إلى حين ؛ وأما بنو مخزوم فأهلكوا يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب وعمر ابن الخطاب رضى الله عنهما . وقول رابع : أنهم مُتَنَصِّرَةُ العرب جيلة بن الأيهم وأصحابه حين لطم لجعل له عمر القصاص بمثلها ، فلم يرض وأُتِفَ فأرادت مُتَنَصِّرًا ولحق بالروم في جماعة من قومه ؛ عن ابن عباس وقتادة . ولما صار إلى بلد الروم ندم فقال :

(١) قبل في معنى « ولا تلتيت » : ولا تلتوت ؛ أى لا قرأت ؛ من تلا يتلو ، وقالوا تلتيت بالياء . ليعاقب بها الياء .

(٢) المقاييع : سياط من حديد ردها معوجة .

في دريت .

تَنْصَرَّتِ الْأَشْرَافُ مِنْ عَارِ لَطْمَةٍ * وما كان فيها لوصبت لها ضرر
تَكْتَفِيْ مِنْهَا بِحَاجٍ وَتَخْوَةٌ * ويبت لها العين الصحيحة بالعمور
فياليتني أُرعى الخَاصَّ ببلدة * ولم أنكر القول الذي قاله عمر

وقال الحسن : إنها عامة في جميع المشركين . (وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ) أى أنزلوهم . قال
ابن عباس : هم قادة المشركين يوم بدر . « أَحْلُوا قَوْمَهُمْ » أى الذين أتبعوهم . (دَارُ الْبَوَارِ)
قيل : جهنم ؛ قاله ابن زيد . وقيل : يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب ومجاهد . والبوار
الهلاك ؛ ومنه قول الشاعر :

فَلَمْ أَرْ مِثْلَهُمْ أَبْطَالَ حَرْبٍ * غداة الحرب إذ خيف البوارُ

(جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا) بين أن دار البوار جهنم كما قال ابن زيد ، وعلى هذا لا يجوز الوقف
على « دَارُ الْبَوَارِ » لأن جهنم منصوبة على الترجمة عن « دَارُ الْبَوَارِ » فلورفعها رافع بإضمار ،
على معنى : هى جهنم ، أو بما عاد من الضمير فى « يَصْلَوْنَهَا » لحسن الوقف على « دَارُ الْبَوَارِ » .
(وَيُنَسَّ الْقَرَارُ) أى المستقر . قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) أى أصناما عبدوها ؛
وقد تقدم فى « البقرة » . (لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) أى عن دينه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
بفتح الياء ، وكذلك فى الحج : (لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) ومثله فى « لقمان » و « الزمر » وضمها
الباقون على معنى ليضلوا الناس عن سبيله ، وأما من فتح فعلى معنى أنهم هم يضلون عن سبيل الله
على اللزوم ، أى عاقبتهم إلى الإضلال والضلال ؛ فهذه لام العاقبة . (قُلْ تَمَتَّعُوا) وعيد لهم ،
وهو إشارة إلى تقليل ما هم فيه من ملاذ الدنيا إذ هو منقطع . (فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ)
أى مردكم ومرجعكم إلى عذاب جهنم .

قوله تعالى : قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ ۖ

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٠ فابعدا .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٦ ، وج ١٤ ص ٥٦ ، وج ١٥ ص ٢٣٧ .

قوله تعالى : (قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا) أى إن أهل مكة بدّلوا نعمة الله بالكفر ، فقل لمن آمن وحقق عبوديته أن (يُقِيمُوا الصَّلَاةَ) يعنى الصلوات الخمس ، أى قل لهم أقيموا ، والأمر معه شرط مقدّر ، تقول : أطع الله يَدْخُلْ الجنة ؛ أى إن أطعته يَدْخُلْ الجنة ؛ هذا قول الفراء . وقال الزجاج : « يُقِيمُوا » مجزوم بمعنى اللام ، أى ليقيموا فأسقطت اللام لأن الأمر دلّ على الغائب بـ « مقل » . قال : ويحتمل أن يقال : « يُقِيمُوا » جواب أمر محذوف ؛ أى قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا الصلاة . (وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) يعنى الزكاة ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الجمهور . السرّ ما خفى والعلانية ما ظهر . وقال القاسم ابن يحيى : إن السرّ التطوع والعلانية الفرض ، وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » ^(١) مجودا عند قوله : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » . (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ) ^(٢) تقدم فى « البقرة » أيضا . و « خِلَالٌ » جمع خلة كقُلة وقِلال . قال :

* فَلَسْتُ بِمَقْلٍ إِلَّا خِلَالٍ وَلَا قَالِي *

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ . وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ ^(١) وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ^(٢) وَءَاتَيْنَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ^(٣)

قوله تعالى (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) أى أبدعها واختراعها على غير مثال سبق . (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ) أى من السحاب . (مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ) أى من الشجر

(١) اجمع - ص ٣٢٢ ط ١ - وصر ٢٦٦ ط ١ بعد

(٢) قاله امر القيس ، وصد البيت .

ثمرات ﴿رِزْقًا لَّكُمْ﴾ . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ تقدم معناه في «البقرة» .
 ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ يعني البحار العذبة لتشربوا منها وتسقوا وترزعوا ، والبحار المالحة
 لاختلاف المنافع من الجهات . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَاثِينَ﴾ أى فى إصلاح
 ما يصلحانه من النبات وغيره ، والدُّؤوب مرور الشيء فى العمل على عادة جارية . وقيل :
 داثين فى السير امتثالا لأمر الله ، والمعنى يجرى إلى يوم القيامة لا يقران ؛ روى معناه عن
 ابن عباس . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أى لتسكنوا فى الليل ، ولتبتغوا من فضله فى النهار ،
 كما قال : «وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» .^(١)

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّا تُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أى أعطاكم من كل مسؤل سألتموه شيئا ؛
 لحذف ؛ عن الأخفش . وقيل : المعنى وَأَنَّا تُمْ من كل ما سألتموه ، ومن كل ما لم تسألوه
 لحذف ، فلم نسأله شمساً ولا قمرًا ولا كثيرا من نعمه التى ابتدأنا بها . وهذا كما قال :
 «سَرَّابِلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ» على ما بآتى . وقيل : «مِنْ» زائدة ؛ أى أَنَّا تُمْ كل ما سألتموه .
 وقرا ابن عباس والضحاك وغيرهما «وَأَنَّا تُمْ مِنْ كُلِّ» بالتثنية «مَا سَأَلْتُمُوهُ» وقد رويت
 هذه القراءة عن الحسن والضحاك وقناة ؛ هى على النفى أى من كل ما لم تسألوه ؛ كالشمس
 والقمر وغيرهما . وقيل : من كل شيء ما سألتموه أى الذى ما سألتموه . ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾
 أى نعم الله . ﴿لَا تُحْصَوْهَا﴾ ولا تطبقوا عدّها ، ولا تقوموا بحصرها لكثرتها ، كالسمع والبصر
 وتقويم الصور إلى غير ذلك من العافية والرزق ؛ [نعم لا تحصى] وهذه النعم من الله ، فلم تبدلون
 نعمة الله بالكفر ؟ ! وهلا استعنتم بها على الطاعة ؟ ! ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ الإنسان لفظ
 جنس وأراد به الخصوص ؛ قال ابن عباس : أراد أبا جهل . وقيل : جميع الكفار .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
 وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٢٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ الْبَنَاتِ فَمَنْ
 تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٤ . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٦٠ .

(٤) من أوجه وروى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ يعنى مكة وقد مضى فى « البقرة » ^(١) . ﴿ وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أى اجعلنى جانباً عن عبادتها، وأراد بقوله : « بنى » بنيه من صلبه وكانوا ثمانية، فما عبد أحد منهم صنماً . وقيل : هودعاء لمن أراد الله أن يدعوله . وقرأ المجدرى وعيسى « وَأَجْنِبْنِي » بقطع الألف والمعنى واحد ؛ يقال : جَنَّبْتُ ذلك الأمر؛ وأجنته وجَنَّبْتُهُ إياه فتجانبه وأجنته أى تركه . وكان إبراهيم التيمى يقول فى قصصه : من يأمن البلاء بعد الخليل حين يقول « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » كما عبدها أبى وقومى .

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنِّي أَخْلَلْتُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ لما كانت سببا للإضلال أضاف الفعل للين مجازاً؛ فإن الأصنام جمادات لا تفعل ^(٢) . ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي ﴾ فى التوحيد . ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ أى من أهل دى . ﴿ وَمَنْ عَصَانِي ﴾ أى أصر على الشرك . ﴿ فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ قيل : قال هذا قبل أن يعترفه الله أن الله لا يغفر أن يشرك به . وقيل : غفور رحيم لمن تاب من معصيته قبل الموت . وقال مقاتل بن حيان : « وَمَنْ عَصَانِي » فيما دون الشرك .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْنِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٤٧﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — روى البخارى عن ابن عباس : أول ما آخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل؛ آخذت منطقاً لتعفى أثرها على سارة ، ثم جاء بها إبراهيم وبانها إسماعيل وهى ترضعه ، حتى وضعهما عند البيت عند دَوْحَةٍ فوق زمزم فى أعلى المسجد؛ وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس

(١) راجع ج ٢ ص ١١٧ فا بعد . (٢) ف ي : لا تفعل . (٣) المنطق : النطاق وهو

أن تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء ، وترفع وسط ثوبها وترسله على الأسفل عندما تارة الأغفال لتلا تعرف ذيلها

بها ماء، فوضعهما هنالك؛ ووضع عندهما جرأاً فيه تمر، وسقاء فيه ماء، ثم قفى إبراهيمُ منطلقاً فبعثته أم إسماعيل؛ فقالت: يا إبراهيم! أين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه لئس ولا شئ، فقالت له ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها، فقالت له: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم. قالت إذا لا يضيئنا؛ ثم رجعت، فأطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه، استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهذه الدعوات، ورفع يديه فقال: «رَبِّ إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ» حتى بلغ «يَشْكُرُونَ» وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نفي ما فى السقاء عطشت وعطش أبناها، وجعلت تنظر إليه يتلوى — أو قال يتلَبَّطُ^(٢) — فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل فى الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى أحداً، فلم تر أحداً، فهبطت من الصفا، حتى إذا بلغت الوادى، رفعت طرفَ دَرْعِها، ثم سعت سعى الإنسان المجهود، ثم جاوزت الوادى، ثم أنت المروءة فقامت عليه، فنظرت هل ترى أحداً فلم تر أحداً، ففعلت ذلك سبع مرار، قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم: «فذلك سعى الناس بينهما» فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت: صِه! تريد نفسها، ثم تسمعت فسمعت أيضاً فقالت: قد أسمعت إن كان عندك غوث! فإذا هى بالملك عند موضع زمزم فبحثت بعقبه — أو قال بجناحه — حتى ظهر الماء، فجعلت تُحَوِّضُه وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء فى سِقَاتِها وهو يفور بعد ما تغرف؛ قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم — أو قال: لو لم تغرف من الماء — لكانت زمزم عيناً معيناً» قال: فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك: لا تخافى الضيعة فإن هاهنا بيت الله يئنيه هذا الغلام وأبوه، وإن الله لا يضيع أهله؛ وذكر الحديث بطوله.

(١) فى يور: أنيس . (٢) يتلَبَّط: يتمرغ .

(٣) غوث: (بالفتح) كالغياث (بالكسر) من الإغاثة وهى الإغاثة .

(٤) «وتقول بيدها هكذا»: هو حكاية فعلها وهو من إطلاق القول على الفعل . (قسطلان) .

مسئلة - لا يجوز لأحد أن يتعلق بهذا في طرح ولده وعياله بأرض مضیعة أنكالا على العزيز الرحيم، وأقتداء بفعل إبراهيم الخليل، كما تقول غلاة الصوفية في حقيقة التوكل، فإن إبراهيم فعل ذلك بأمر الله لقوله في الحديث: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم. وقد روى أن سارة لما غارت من هاجر بعد أن ولدت لإسماعيل خرج بها إبراهيم عليه السلام إلى مكة، فروى أنه ركب البراق هو وهاجر والطفل بغاء في يوم واحد من الشام إلى بطن مكة، وترك ابنه وأمه هنالك وركب منصرفا من يومه، فكان ذلك كله يؤحي من الله تعالى، فلما وتى دعا بضمن هذه الآية.

الثانية - لما أراد الله تأسيس الحال، وتمهيد المقام، وخطّ الموضع للبيت المكرم، والبلد المحرم، أرسل الملك فبحث عن الماء وأقامه مقام الغذاء، وفي الصحيح: أن أبا ذر رضى الله عنه أجترأ به ثلاثين بين يوم وليلة، قال أبو ذر: ما كان لي طعام إلا ماء زمزم فسمنت حتى فكسرت عكفي، وما أجد على كبدي سخفة جوع؛ وذكر الحديث. وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ماء زمزم لما شرب له إن شربته تشفى به شفاك الله وإن شربته لشبعك أشبعك الله به وإن شربته لقطع ظمئك قطعه" وهي هزيمة جبريل وسقيا الله لإسماعيل. وروى أيضا عن عكرمة قال: كان ابن عباس إذا شرب من زمزم قال: اللهم إني أسألك علما نافعا، ورزقا واسعا، وشفاء من كل داء. قال ابن العربي: وهذا موجود فيه إلى يوم القيامة لمن صحّت نيّته، وسامت طويته، ولم يكن به مكذبا، ولا يشربه مجربا، فإن الله مع المتوكلين، وهو يفضح المجربين. وقال أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي وحديثي أبي رحمه الله قال: دخلت الطواف في ليلة ظلماء فأخذني من البول ما شغلني، فجعلت أعتصر حتى آذاني، وخفت إن خرجت من المسجد أن أظأ بعض تلك الإقدام، وذلك أيام الحج، فذكرت هذا الحديث، فدخلت زمزم فتفضلت منه، فذهب عني إلى الصباح. وروى عن عبد الله بن عمرو: إن في زمزم عينا في الجنة من قبل الركن.

(٢) سخفة الجوع: رفته وهزاه.

(٤) العصر: المنع والحبس.

(١) جمع عكة. وهي ما انطوى وتثنى من لحم البطن ممنا.

(٣) هزيمة جبريل: أي ضربها برجله فنبع الماء.

(٥) تفضل: أكثر من الشرب حتى تمدد جبهه وأضلاعه.

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ « مِنْ » في قوله تعالى : « مِنْ ذُرِّيَّتِي » للتبويض أى أسكنت بعض ذريتي ؛ يعنى إسماعيل وأمه ، لأن إسحق كان بالشام . وقيل : هى صلة ؛ أى أسكنت ذريتي .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ﴾ ^(١) يدل على أن البيت كان قديما على ما روى قبل الطوفان ، وقد مضى هذا المعنى فى سورة « البقرة » . وأضاف البيت إليه لأنه لا يملكه غيره ، ووصفه بأنه محرم ، أى يحرم فيه ما يستباح فى غيره من جماع واستحلال . وقيل : محرم على الجبارة ، وأن تنتهك حرمة ، ويستخف بحقه ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى القول فى هذا فى « المائة » ^(٢) .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ^(٣) خصها من جملة الدين لفضلها فيه ، ومكانتها منه ، وهى عهد الله عند العباد ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « خمس صلوات كتبهن الله على العباد » . الحديث . واللام فى « لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » لام كي ؛ هذا هو الظاهر فيها وتكون متعلقة بـ « مَأْسَكُنْتُ » ويصح أن تكون لام أمر ، كأنه رغب إلى الله [أن يأتهم] ^(٤) وأن يوفقه لإقامة الصلاة .

السادسة - تضمنت هذه الآية أن الصلاة بمكة أفضل من الصلاة بغيرها ؛ لأن معنى « رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » أى أسكنتهم عند بيتك المحرم ليقوموا الصلاة فيه . وقد اختلف العلماء هل الصلاة بمكة أفضل أو فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فذهب عامة أهل الأثر إلى أن الصلاة فى المسجد الحرام أفضل من الصلاة فى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بمائة صلاة ، واحتجوا بحديث عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة » . قال الإمام الحافظ أبو عمر : وأسد هذا الحديث حبيب المعلم عن عطاء بن أبى رباح عن عبد الله ابن الزبير وجوده ، ولم يخلط فى لفظه ولا فى معناه ، وكان ثقة . قال ابن أبى خيثمة سمعت

يحيى بن معين يقول : حبيب المعلم ثقة . وذكر عبد الله بن أحمد قال سمعت أبي يقول :
 حبيب المعلم ثقة ما أصح حديثه ! وسئل أبو زرعة الرازي عن حبيب المعلم فقال : بصرى ثقة .
 قلت - وقد خرج حديث حبيب المعلم هذا عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن الزبير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم الحافظ أبو حاتم محمد بن حاتم التميمي البستي في المسند الصحيح
 له ، فالحديث صحيح وهو الحجة عند التنازع والاختلاف . والحمد لله . قال أبو عمر : وقد روى
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن الزبير ، رواه موسى الجهني عن نافع
 عن ابن عمر ، وموسى الجهني [الكوفي] ثقة ، أثنى عليه القطان وأحمد ويحيى وجماعتهم ، وروى عنه
 شعبة والثوري ويحيى بن سعيد . وروى حكيم بن سيف ، حدثنا عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الكريم
 عن عطاء بن أبي رباح ، عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة
 في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام
 أفضل من مائة ألف فيما سواه " . وحكيم بن سيف هذا شيخ من أهل الرقة قد روى عنه أبو زرعة
 الرازي ، وأخذ عنه ابن وضاح ، وهو عندهم شيخ صدوق لا بأس به . فإن كان حفظ فهما ^(٢)
 حديثان ، وإلا فالقول قول حبيب المعلم . وروى محمد بن وضاح ، حدثنا يوسف بن عدي عن
 عمر بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في غيره من المساجد إلا المسجد الحرام فإن
 الصلاة فيه أفضل " . قال أبو عمر : وهذا كله نص في موضع الخلاف قاطع له عند من أئتم
 رشد ، ولم تمل به عصيته . وذكر ابن حبيب عن مطرف وعن أصبغ عن ابن وهب أنهما كانا
 يذهبان إلى تفضيل الصلاة في المسجد الحرام على الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
 على ما في هذا الباب . وقد اتفق مالك وسائر العلماء على أن صلاة العيدين يُبرز لهما في كل
 بلد إلا مكة فإنها تُصلّى في المسجد الحرام . وكان عمر وعلي وآبن مسعود وأبو الدرداء وجابر
 يفضلون مكة ومسجدها وهم أولى بالتقليد ممن بعدهم ، وإلى هذا ذهب الشافعي ، وهو قول
 عطاء والمكيين والكوفيين ، وروى مثله عن مالك ؛ ذكر ابن وهب في جامعه عن مالك أن

(٢) في : حفظ فهما حديثان

(١) من ي . هو موسى بن عبد الله الجهني الكوفي .

آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال : يارب هذه أحب إليك أن تُعبد فيها ؟ قال : بل مكة . والمشهور عنه وعن أهل المدينة تفضيل المدينة ، وأختلف أهل البصرة والبغداديون في ذلك ، فطائفة تقول مكة ، وطائفة تقول المدينة .

قوله تعالى : ﴿ فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴾ الأفندة جمع فؤاد وهي القلوب ، وقد يُعبر عن القلب بالفؤاد كما قال الشاعر :

وإن فؤاداً قاذى بصباية * إليك على طول المدى لصبور

وقيل : جمع وفد ، والأصل أفندة ، فقد تمت الفاء وقلبت الواو ياء كما هي ، فكانه قال : واجعل وفوداً من الناس تهوى إليهم ؛ أى تنزع ؛ يقال : هوى نحوه إذا مال ، وهوت الناقة تهوى هويّاً فهي هاوية إذا عدت عدواً شديداً كأنها في هواء برّ ، وقوله : « تهوى إليهم » مأخوذ منه . قال ابن عباس ومجاهد : لو قال أفندة الناس لازدحمت عليه فارس والروم والترك والهند واليهود والنصارى والمجوس ، ولكن قال : « مِّنَ النَّاسِ » فهم المسلمون ؛ فقوله : « تهوى إليهم » أى تحن إليهم ، وتحن إلى زيارة البيت . وقرأ مجاهد « تهوى إليهم » أى تهوهم وتجلهم . ﴿ وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ فاستجاب الله دعاءه ، وأثبت لهم بالطائف سائر الأشجار ، وبما يجلب إليهم من الأمصار . وفي صحيح البخارى عن ابن عباس الحديث الطويل وقد ذكرنا بعضه : « جاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل ، فسأل أمراًته عنه فقالت : خرج يبتنى لنا ، ثم سألهم عن عيشهم وهيئتهم فقالت : نحن بشرٌ نحن في ضيق وشدة ؛ فشكت إليه ، قال : فإذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له بغير عتة بابه ، فلما جاء إسماعيل كأنه آسن شيئاً فقال : هل جاءكم من أحد ؟ قالت : نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنى عنك فأخبرته ، وسألنى كيف عيشتنا فأخبرته أنا في جهد وشدة ، قال : فهل أوصاك بشىء ؟ قالت : أمرنى أن أقرأ عليك السلام ، ويقول : غير عتة بباك ؛ قال : ذاك أبى وقد أمرنى أن أفارقك ألحقى بأهلك ؛ فطلقها وتزوج منهم أخرى ، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده ، ودخل على أمراًته فسألها عنه فقالت : خرج يبتنى لنا . قال : (١) قال الألوسى : مضارع هوى بمعنى أحب عدى إلى . (٢) أى كأنه أبصر ورأى شيئاً لم يمهده .

كيف أتم ؟ وسألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت : نحن بخير وسعة وأنت على الله . قال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم . قال فما شرايبكم ؟ قالت : الماء . قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه " . قال : فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه ؛ وذكر الحديث . وقال ابن عباس : قول إبراهيم « فَأَجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » سأل أن يجعل الله الناس يهوون السكنى بمكة ، فيصير بيتنا محزماً ، وكل ذلك كان والحمد لله . وأول من سكنه جرهم . ففي البخارى — بعد قوله : وإن الله لا يضيع أهله — وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله ، وكذلك حتى مرت بهم رُفقة من جرهم قافلين من طريق كذا ، فترزقوا بأسفل مكة ، فرأوا طائراً عاتفاً فقالوا : إن هذا الطائر ليُدور على ماء ! لنعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء ؛ فأرسلوا جرياً أو جريين فإذا هم بالماء ، فأخبرهم بالماء فأقبلوا . قال : وأم إسماعيل عند الماء ؛ فقالوا : أأأذن لنا أن نزل عندك ؟ قالت : نعم ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا : نعم . قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " [أفنى^(١)] ذلك أم إسماعيل وهي تحب الأنس " فترزقوا وأرسلوا إلى أهلهم فترزقوا معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، شب الغلام ، وماتت أم إسماعيل ، بغاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل بطالع تركته ؛ الحديث .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ ﴿٣٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾

(١) في و : عنهما . (٢) العاتف هنا هو الذى يردد على الماء ، ولا يفيض . (٣) الحرى : الرسول .

(٤) أفنى أى وجد ذلك الحى الجرهمى أم إسماعيل ، أو أفنى استئذان جرهم بالنزول أم إسماعيل والحال أنها تحب

الأنس ؛ ففاعل أفنى (ذلك) و (ذلك) إشارة إلى الاستئذان .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ ﴾ أى ليس يخفى عليك شيء من أحوالنا . وقال ابن عباس ومقاتل : تعلم جميع ما أخفيه وما أعلنه من الوجد بإسماعيل وأمه حيث أَسْكَا بواد غير ذى زرع . ﴿ وَمَا يُخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ قيل : هو من قول إبراهيم . وقيل : هو من قول الله تعالى لما قال إبراهيم : « رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ » قال الله : « وَمَا يُخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » . ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ ﴾ أى على كبر سننى وسنن أسراتى ، قال ابن عباس : ولد له لإسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة ، وإسحق وهو ابن مائة وأثنتي عشرة سنة . وقال سعيد بن جبير : بشر إبراهيم بإسحق بعد عشر ومائة سنة . ﴿ إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ ﴾ أى من التابطين على الإسلام والتزام أحكامه . ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ أى وأجمل من ذريتي من يقيهما . ﴿ رَبَّنَا وَقَبِلْ دُعَاءِ ﴾ أى عبادتى كما قال : « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ^(١) » . وقال عليه السلام : « الدُّعَاءُ خُ الْعِبَادَةِ » وقد تقدم فى « البقرة » . ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : استغفر إبراهيم لوالديه قبل أن يثبت عنده أنهما عدوان لله . قال القشيري : ولا يبعد أن تكون أمه مسلمة لأن الله ذكر صدره فى استغفاره لأبيه دون أمه .

قلت : وعلى هذا قراءة سعيد بن جبير ، « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ » . يعنى أباه . وقيل : استغفر لهما طمعا فى إيمانهما . وقيل : استغفر لهما بشرط أن يُسلما . وقيل : أراد آدم وحواء . وقد رُوى أن العبد إذا قال : اللهم اغفر لى ولوالدى وكان أبواه قد ماتا كافرين أنصرفت المغفرة إلى آدم وحواء لأنهما والدا الخلق أجمع . وقيل : إنه أراد ولديه لإسماعيل وإسحق . وكان إبراهيم النخعي يقرأ : « وَلِوَالِدَيَّ » . يعنى أبنيه ، وكذلك قرأ يحيى بن يعمر ، ذكره الماوردى والنحاس . ﴿ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال ابن عباس : من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « لِلْمُؤْمِنِينَ » كلهم وهو أظهر . ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ أى يوم يقوم الناس للحساب .

قوله تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ
إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴿٤٣﴾

تعالى : (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ) وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أعجبه من أفعال المشركين ومخالفتهم دين إبراهيم ، أى أصبر كما صبر إبراهيم ، وأعلم المشركين أن تأخير العذاب ليس للرضا بأفعالهم ، بل سنة الله إهمال العصاة مدة . قال ميمون بن مهران : هذا وعيد للظالم ، وتعزية للظلم . (إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ) يعنى مشركى مكة يمهلهم ويؤخر عذابهم . وقراءة العامة « يُؤَخِّرُهُمْ » بالياء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله : « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ » . وقرأ الحسن والسلمى وروى عن أبى عمرو أيضا « يُؤَخِّرُهُمْ » بالنون للتعظيم . (لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ) أى لاتغمض من هول مآثره في ذلك اليوم ، قاله الفراء . يقال : شَخَصَ الرجل بَصَرَهُ وشَخَصَ البصرُ نفسه أى تنما وطَمَحَ من هول ما يرى . قال ابن عباس : تَشَخَصَ أَبْصَارُ الْخَلَائِقِ يَوْمَئِذٍ إِلَى الْهَوَاءِ لَشِدَّةِ الْحَيْرَةِ فَلَا يَرْمَضُونَ . (مُهْطِعِينَ) أى مسرعين ؛ قاله الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة ، أخذ من أطمع يطمع إهطاعا إذا أسرع . ومنه قوله تعالى : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ »^(١) أى مسرعين . قال الشاعر :

بدجلة دارهم ولقد أراهم * بدجلة مهطعين إلى السباع

وقيل : المهطع الذى ينظر فى ذل وخشوع ؛ أى ناظرين من غير أن يظرفوا ؛ قاله ابن عباس ، وقال مجاهد والضحاك : « مُهْطِعِينَ » أى مديمى النظر . وقال النحاس : والمعروف فى اللغة أن يقال : أطمع إذا أسرع ؛ قال أبو عبيد : وقد يكون الوجهان جميعا يعنى الإسراع مع إدامة النظر . وقال ابن زيد : المهطع الذى لا يرفع رأسه . (مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ) أى رافعى رءوسهم ينظرون فى ذل . وإقناع الرأس رفعه ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . قال ابن عرفة والقُتَيْبِيُّ وغيرهما : المقنع الذى يرفع رأسه ويقبل بصره على ما بين يديه ؛ ومنه الإقناع فى الصلاة^(٢) .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٣٠ . (٢) الإقناع فى الصلاة أن يرفع المصل رأسه حتى يكون أعلى من ظهره .

وأقنع صوته إذا رفعه . وقال الحسن : وجوه الناس يومئذ إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد .
وقيل : فأكسى رموسهم ؛ قال المهدوي : ويقال أقنع إذا رفع رأسه ، وأقنع إذا طأطأ رأسه ذلة
وخضوعا ، والآية محتملة الوجهين ، وقاله المبرد ، والقول الأول أعرف في اللغة ؛ قال الزجاج :
أَنْفَضَ^(١) نَحْوَى رَأْسِهِ وَأَقْنَعَا . كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئًا أَطْمَعَا
وقال الشماخ يصف إبلا :

يُبَاكِرَنَّ الْعِضَاءَ بِمُقْنَعَاتٍ • تَوَاجِدُهُنَّ كَالْحَدَمِ الْوَقِيعِ^(٢)

يعنى : برعوس مرفوعات إليها لتناولهن . ومنه قيل : مِقْنَعَةٌ لارتفاعها . ومنه قَنِيع
الرجل إذا رضى ؛ أى رفع رأسه عن السؤال . وقَنِعَ إذا سأل أى أتى ما يتقنع منه ؛ عن
النحاس . وفم مُقْنَعٌ أى معطوفة أسنانه إلى داخل . ورجل مُقْنَعٌ بالتشديد ؛ أى عليه بيضة
قاله الجوهري . (لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ) أى لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر فهي
شاخصة النظر . يقال : طَرَفَ الرَّجُلُ يَطْرِيفُ طَرَفًا إذا أطبق جفنه على الآخر ، فسُمِّيَ النظر
طَرَفًا لأنه به يكون . والطَّرْفُ العين . قال عنترة :

وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارِي • حَتَّى يُوَارِيَ جَارِيَّ مَا وَاها

وقال جميل :

وَأَقْصِرْ طَرْفِي دُونَ جُمْلٍ كَرَامَةٍ • لَجْمِلٍ وَلِلطَّرْفِ الَّذِي أَنَا قَاصِرُهُ

(وَأَقْصِرْهُمْ هَوَاءً) أى لاتغنى شيئا من شدة الخوف . ابن عباس : خالية من كل خير .
السدي : خرجت قلوبهم من صدورهم فنشبت في حلوقهم ؛ وقال مجاهد ومرة وابن زيد :
خاوية خربة متخرقة ليس فيها خير ولا عقل ؛ كقولك في البيت الذى ليس فيه شيء :
إِنَّمَا هُوَ هَوَاءٌ ؛ وقاله ابن عباس . والهواء في اللغة المحجوف الخالى ؛ ومنه قول حسان :
أَلَا أَيْلُغُ أَبَاسُفِيَانِ عَنِّي • فَانْتَ جُحُوفٌ تَنْجُبُ هَوَاءً^(٥)

(١) أنفض رأسه : حركة . (٢) العضاء : كل شجر يعظم وله شوك . والحداء (يفتح الحاء) وقيل : (بكسرهما)
جمع حداء ، وهى الفأس ذات الرأسين ؛ والوقيع : المحدد . شبه الشاعر أسنان الإبل بالفؤس في الحدة .
(٣) أى على الرأس من المرأة . (٤) فى و : محترقة . (٥) المحجوف والمحجوف : الجبان الذى
لا قلب له . والنخب : من النخب بمعنى النزع . يقال : رجل نخب أى جبان ؛ كأنه متزعزع الفؤاد .

وقال زهير يصف نافقة صغيرة الرأس :

كَانَ الرَّجُلُ مِنْهَا فَوْقَ صَعِيلٍ^(١) • مِنَ الظَّالِمَانِ جَوْجُوهُ هَوَاءَ

فارغ أى خال ؛ وفى التذييل : « وَأَصْبَحَ فُوَادٌ أُمُّ مُوسَى قَارِغًا » أى من كل شئ إلا من هم موسى . وقيل : فى الكلام إضمار ؛ أى ذات هواء وخلاء .

قوله تعالى : وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبِ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ^(٢) أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذِرِ النَّاسَ) قال ابن عباس : أراد أهل مكة . (يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ) وهو يوم القيامة ؛ أى خوفهم ذلك اليوم . وإنما خصهم بيوم العذاب وإن كان يوم القواب ، لأن الكلام خرج مخرج التهديد للعاصي . (فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى فى ذلك اليوم (رَبَّنَا أَخِّرْنَا) أى أمهلنا . (إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ) سألوه الرجوع إلى الدنيا حين ظهر الحق فى الآخرة . (نُجِبِ دَعْوَتَكَ) أى إلى الإسلام . (وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ) . فيجابوا : (أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ) . أى فى دار الدنيا . (مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ) قال مجاهد : هو قسم قريش أنهم لا يبعثون . ابن جرير : هو ما حكاه عنهم فى قوله : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ^(٣) » . « مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ » فيه تأويلان : أحدهما — ما لكم من انتقال عن الدنيا إلى الآخرة ؛ أى لا تبعثون ولا تحشرون ؛ وهذا قول مجاهد . الثانى — « مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ » أى من العذاب . وذكر البيهقي عن محمد بن كعب القرظي قال : لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله فى أربعة ، فإذا كان فى الخامسة لم يتكلموا بعدها أبداً ، يقولون :

« رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنِي وَأَحْيَيْنَا أَتَيْنِي فَأَعْرَفْنَا يَذُنُونَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ^(٤) » فيجيبهم الله « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » .

(١) "فوق صعل" شبه النافقة فى سرعتها بالظلم وهو ذكر النعام ، فكان رجلها فوقه . والصعل : الصغير الرأس ، وبذلك يوصف الظالم والجورجول الصدر . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٥٤ . (٣) راجع ج ١٠ ص ١٠٥ .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٩٦ .

ثم يقولون : « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » فيجيبهم الله تعالى : « فَذُوقُوا عَذَابَ نَيْبِمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ يَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » ثم يقولون : « رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُحِبِّ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ » فيجيبهم الله تعالى : « أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمُ مِنْ زَوَالٍ » فيقولون : « رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » فيجيبهم الله تعالى : « أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُبْدُكُمْ فِيهِ مِنْ تَدَكَّرٍ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ »^(١) ويقولون : « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ » فيجيبهم الله تعالى : « أَخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فلا يتكلمون بعدها أبداً؛ نرجه ابن المبارك في « دقائقه » بأطول من هذا — وقد كتبه في كتاب « التذكرة » — وزاد في الحديث : « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ » وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ قال هذه الثالثة، وذكر الحديث وزاد بعد قوله : « أَخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فانه قطع عند ذلك الدماء والرجاء، وأقبل بعضهم على بعض ينبع بعضهم في وجه بعض، وأطبقت عليهم؛ قال : فخذني الأزهر ابن أبي الأزهر أنه ذكر له أن ذلك قوله : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْدِنُ لَهُمْ فَيَعْدِرُونَ »^(٢) قوله تعالى : « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ »^(٣) وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ^(٤)

قوله تعالى : « (وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ) » أي في بلاد عمود ونحوها فهنا اعتبرتم بمساكنهم، بعد ما تبين لكم ما فعلنا بهم، وبعد أن ضربنا لكم الأمثال في القرآن . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : « وَتَبَيَّنَ لَكُمْ » بنون والجزم على أنه مستقبل ومعناه الماضي؛ وليناسب قوله : « كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ » . وقرأه الجماعة، « وَتَبَيَّنَ » وهي مثلها في المعنى؛ لأن ذلك لا يتبين لهم إلا بتبيين الله لإياهم .

(١) راجع ج ١ ص ٩٥، و ص ٣٥١ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٣ . (٣) راجع ج ١٩ ص ١٦٤ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ ﴾ أى بالشرك بالله وتكذيب الرسل والمعاندة ؛ عن ابن عباس وغيره . ﴿ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَيَتَوَلَّى مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ « إن » بمعنى « ما » أى ما كان مكرهم لتزول منه الجبال لضعفه ووهنه ؛ « وإن » بمعنى « ما » فى القرآن فى مواضع خمسة : أحدها هذا . الثانى - « فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ^(١) . الثالث - « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا ^(٢) . الرابع - « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ ^(٣) . الخامس - « وَلَقَدْ مَكَرْتُمْ فَيَا ^(٤) إِنْ مَكَاتُمْ فِيهِ ^(٥) . وقرأ الجماعة « وإن كان » بالنون . وقرأ عمرو بن على وابن مسعود وأبى « وإن كاد » بالدال . والعامة على كسر اللام فى « لتزول » على أنها لام المحو وفتح اللام الثانية نصبا . وقرأ ابن محيصن وابن جريج والكسائى « لَتَتَوَلَّى » بفتح اللام الأول على أنها لام الابتداء ورفع الثانية « وإن » مخففة من الثقيلة ، ومعنى هذه القراءة استعظام مكرهم ؛ أى ولقد عظم مكرهم حتى كادت الجبال تزول منه ؛ قال الطبرى : الاختيار القراءة الأولى ؛ لأنها لو كانت زالت لم تكن ثابتة ؛ قال أبو بكر الأنبارى : ولا حجة على مصحف المسابيين فى الحديث الذى حدثناه أحمد بن الحسين : حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن إسرائيل عن أبى إسحق عن عبد الرحمن بن دانييل ^(٦) قال سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول : إن جبّارا من الجبابرة قال لا أتهى حتى أعلم من فى السموات ، فعمد إلى فراخ نُسور ، فأمر أن تطعم اللحم ، حتى آشدت وعَضَلَتْ ^(٧) واستعَلَجَتْ أمر بأن يُتَّخَذَ تابوتٌ يسع فيه رجلين ؛ وأن يجعل فيه عصا فى رأسها لحم شديد حرته ، وأن يُسْتَوْتَقَ من أرجل النُسور بالأوتاد ؛ وتُشَدَّ إلى قوائم التابوت ، ثم جلس هو وصاحب له فى التابوت وأثَّارَ النُسور ، فلما رأت اللحم طلبته ، فجعلت ترفع التابوت حتى بلغت به ما شاء الله ؛ فقال الجبَّار لصاحبه : أفتح الباب فانظر ما ترى ؟ فقال : أرى الجبال كأنها ذباب ، فقال : أغلق الباب ؛ ثم صعدت بالتابوت ما شاء الله أن تصعد ، فقال الجبَّار لصاحبه : أفتح الباب فانظر ما ترى ؟ فقال : ما أرى إلا السماء وما تزداد منا إلا بُعدا ، فقال : نَكَّسَ العصا فنَكَّسَهَا ، فانقضت النُسور . فلما وقع التابوت على الأرض سمعت له هذة كادت الجبال تزول عن

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٢ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٧٥ . (٣) راجع ج ١٦ ص ١١٩ و ٢٠٨

(٤) هذا السند فى كل الأصول ولم نقف عليه رغم البحث . (٥) استعجلت : غلظت .

مراتبها منها؛ قال : فسمعت علياً رضى الله عنه يقرأ « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولُ » بفتح اللام الأولى من « لتزول » وضم الثانية . وقد ذكر التعليل هذا الخبر بمعناه ، وأن الجبار هو التمرود الذى حاج إبراهيم في ربه ، وقال عكرمة : كان معه في التابوت غلام أمرد ، وقد حمل القوس والنبل فرمى بهما فعاد إليه ملطخا بالدماء وقال : كُفَيْتُ نَفْسَكَ ^(٢١) إِلَهَ السَّمَاءِ . قال عكرمة : تَطْلُعُ بدم سمكة من السماء ، قذفت نفسها إليه من بحر في الهواء معلق . وقيل : طائر من الطير أصابه السهم ثم أمر نمرود صاحبه أن يضرب العصا وأن يُنَكِّسَ اللحم ، فهبطت النسور بالتابوت ، فسمعت الجبال حفيف التابوت والنسور ففرزت ، وظنت أنه قد حدث بها حدث من السماء ، وأن الساعة قد قامت ، فذلك قوله : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » . قال القشيري : وهذا جائز بتقدير خلق الحياة في الجبال . وذكر الماوردي عن ابن عباس : أن التمرود بن كنعان بنى الصرح في قرية الرُّس من سواد الكوفة ، وجعل طوله خمسة آلاف ذراع وخمسين ذراعاً ، وصره ثلاثة آلاف ذراع وخمسة وعشرين ذراعاً ، وصعد منه مع النسور ، فلما علم أنه لا سبيل له إلى السماء آتخذه حصناً ، وجمع فيه أهله وولده ليتحصن فيه ، فأتى الله بنيانه من القواعد ، فداعى الصرح عليهم فهلكوا جميعاً ، فهذا معنى « وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ » وفي الجبال التي عني زوالها بمكرهم وجهان : أحدهما — جبال الأرض . الثاني — الإسلام والقرآن ؛ لأنه لثبوته ورسوخه كالجبال . وقال القشيري : « وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرَهُمْ » أى هو عالم بذلك فيجازيهم ، أو عند الله جزاء مكرهم لحذف المضاف . « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » بكسر اللام ، أى ما كان مكرهم مكرًا يكون له أثر وخطر عند الله تعالى ، فالجبال مثل لأمر النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ » في تقديرهم « لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » وتؤثر في إبطال الإسلام . وقرئ « لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » بفتح اللام الأولى وضم الثانية ؛ أى كان مكرًا عظيمًا تزول منه الجبال ، ولكن الله حفظ رسول الله صلى الله

(١) تعقب هذه القصة ابن عطية في تفسيره بعد أن حكاهما عن الطبري بقوله : « وذلك عندى لا يصح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، وفي هذه القصة ضعف من طريق المعنى ، وذلك أنه غير ممكن أن تصعد الأنس كما وصف ، وبعبارة أن يفر أحد بنفسه في مثل هذا » .
(٢) عبارة التعليل في « قصص الأنبياء » : (كُفَيْتُ شَغْلَ إِلَهِ السَّمَاءِ) .

عليه وسلم ، وهو كقوله تعالى : « وَمَكْرُؤًا مَكَرًا جَبَّارًا ^(١) » والجبال لا تزول ولكن العبارة عن تعظيم الشيء هكذا تكون .

قوله تعالى : فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

ذُو أَنْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) أَسْمُ اللَّهِ تعالى و « مخلف » مفعولا تحسب ؛ و « رُسُلُهُ » مفعول « وَعْدِهِ » وهو على الاتساع ، والمعنى : مخلف وعده رسله ؛ قال الشاعر :

تَرَى الثَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ * وَسَائِرُهُ بِأَيْدٍ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعَ ^(٢)

قال القتيبي : هو من المقدم الذي يوضحه التأخير ، والمؤخر الذي يوضحه التقديم ، وسواء في قولك : مخلف وعده رسله ، ومخلف رسله وعده . (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ) أى من أعدائه . ومن أسمائه المنتقم وقد بيناه في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » .

قوله تعالى : يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ بَرَزُوا لِلَّهِ

الْوَحِيدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَعْنَتِي وُجُوهُهُمُ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ مَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ) أى أذكر يوم تبدل الأرض ، فتكون

متعلقة بما قبله . وقيل هو صفة لقوله : « يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ » . واختلف في كيفية تبديل

(٢) يصف الشاعر هاجرة قد أُلحقت النيران في كسبه ،

(١) راجع ١٨ ص ٣٦ .

فقرى النور مدخلا لرأسه في ظل كعاسه لما يجدد من الحرارة ، وسائرته . زر الشمس

الأرض ، فقال كثير من الناس : إن تبدل الأرض عبارة عن تغير صفاتها ، وتسوية آكامها ، ونسف جبالها ، ومد أرضها ؛ ورواه ابن مسعود رضى الله عنه ؛ أخرجه ابن ماجه فى سننه وذكره ابن المبارك من حديث شهر بن حوشب ، قال حدثنى ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وزيد فى سعتها كذا وكذا ؛ وذكر الحديث . وروى مرفوعا من حديث أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " تبدل الأرض غير الأرض فيسطها ويمدّها مد الأديم العكاظي ^(١) لا ترى فيها عوجا ولا أمّتا ثم يزجر الله الخلق زجرة فإذا هم فى الثانية فى مثل مواضعهم من الأولى [من كان فى بطنها ففى بطنها ومن كان على ظهرها كان على ظهرها] ^(٢) " ذكره القزوينى . وتبدل السماء تكوير شمسها وقمرها ، وتناثر نجومها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : اختلاف أحوالها ، فترة كالمهل ^(٣) ومرة كاللّهان ^(٤) ؛ حكاه ابن الأنبارى ؛ وقد ذكرنا هذا الباب مبينا فى كتاب « التذكرة » وذكرنا ما للعلماء فى ذلك ، وأن الصحيح إزالة هذه الأرض حسب ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى مسلم عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بجفاء حبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك ؛ وذكر الحديث ، وفيه : فقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فى الظلمة دون الجسر " . وذكر الحديث . وخرج عن عائشة قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ » فأين يكون الناس يومئذ ؟ قال : " على الصراط " . أخرجه ابن ماجه بإسناد مسلم سواء ، وأخرجه الترمذى عن عائشة وأنها هى السائلة ، قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ فهذه الأحاديث تنص على أن السموات والأرض تبدل وتزال ، ويخلق الله أرضا أخرى يكون الناس عليها بعد كونهم على الجسر . وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه

(١) أديم عكاظى : منسوب إلى عكاظ ، وهو ما حل إليها فيبيع بها . وعكاظ : اسم سوق من أسواق الجاهلية مشهورة كانت بقرب مكة . والأمت : المكان المرتفع واللال الصفار والانخفاض والارتفاع .

(٢) عبارة الأصل هنا ناقصة ومحرقة ، والزيادة والتصويب من تفسير الطبرى وكتاب « التذكرة » للأولف .

(٣) راجع ج ١٨ ص ٢٨٤ . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٧٣ . (٥) الجسر : الصراط .

وسلم : « يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ النَّقِيِّ ^(١) لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ » .
 وقال جابر : سألت أبا جعفر محمد بن عليّ عن قول الله عز وجل : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ
 الْأَرْضِ » قال : تُبَدَّلُ حُبْزَةً يَأْكُلُ مِنْهَا الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثم قرأ : « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً
 لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ^(٢) » . وقال ابن مسعود : إنها تبدل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يعمل
 عليها خطيئة . وقال ابن عباس : بأرض من فضة بيضاء . وقال عليّ رضي الله عنه : تبدل
 الأرض يومئذ من فضة والسماء من ذهب وهذا تبديل للعين ، وحسبك . ﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ
 الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ أى من قبورهم ، وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ ﴾ وهم المشركون . ﴿ يَوْمِئِذٍ ﴾ أى يوم القيامة .
 ﴿ مُقَرَّنِينَ ﴾ أى مشدودين ﴿ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ وهى الأغلال والقيود ، واحدها صَفْدٌ وَصَفَدَ .
 ويقال : صَفَدْتُهُ صَفْداً أى قيدته والأسم الصَّفْدُ ، فإذا أردت التكثير قلت : صَفَّدْتُهُ
 تصفيديداً ، قال عمرو بن كلثوم :

فَأَبُوءَ بِالنَّهَابِ وَالسَّبَايَا • وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

أى مقيدينا . وقال حسان :

مِنْ كُلِّ مَأْسُورٍ يُسَدُّ صَفَادُهُ • صَفِيرٌ إِذَا لَاقَى الْكَرْيَةَ حَامٍ

أى غلّه ، وأصفدته لأصفادا أعطيته . وقيل : صَفَدْتُهُ وَأَصَفَدْتُهُ جَارِيَانٍ فِي الْقَيْدِ

والإعطاء جميعاً ، قال النابغة :

* فَلَمْ أُعَرِّضْ أَبَيْتَ اللَّعْنِ بِالصَّفِيدِ ^(٣) *

فَالصَّفْدُ الْمَطَاءُ ؛ لِأَنَّهُ يُقَيَّدُ وَيُعْبَدُ ، قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ :

وَقَيَّدْتُ نَفْسِي فِي ذَرَاكَ ^(٤) حَبَّةً * وَمَنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قَيْداً تَقِيدَا

(١) النقي : الدقيق الحواري . والحواري : ما حوّر أى بيض . والعلم الأثر

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٧٢ (٣) معنى أبیت اللعن : أى أبیت أن تأتى شيئا تلعن عليه ، وصدر البيت :

* هذا النساء فإن نسع لقائله *

(٤) الذرا (بالفتح) : الدار ونواحيها ، وكل ما استترت به ، تقول : أنا فى ذرا فلان أى فى كنفه وسره .

قيل : يقرن كل كافر مع شيطان في قُل، بيانه قوله : « أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ »^(١) يعني قرنائهم من الشياطين . وقيل : لأنهم الكفار يجمعون في الأصناف كما اجتمعوا في الدنيا على المعاصي . (سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ) أى قصصهم ، عن ابن كُريد وفيه ، واحدها سِرْبَالٌ ، والفعل سَرَبَلْتُ وسَرَبَلْتُ خيري ؛ قال كعب بن مالك :

تَلَقَّيْتُكُمْ عَصَبٌ حَوْلَ النَّبِيِّ ثُمَّ • مِنْ شَجِّ دَاوُدَ فِي الْهَيْجَا سَرَّابِلَ

« مِنْ قَطْرَانٍ » يعني قطران الإبل الذى تُهَنَّبُهُ ؛ قاله الحسن . وذلك أبلغ لاشتعال النار فيهم . وفى الصحيح : أن النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وطيباً سِرْبَالاً عن قطرانٍ ويدعى من حرب . وروى عن حماد أنهم قالوا : هو النحاس . وقرأ عيسى بن عمر : « قَطْرَانٍ » بفتح القاف وتسكين الطاء . وفيه قراءة ثالثة : كسر القاف وجزم الطاء ؛ ومنه قول أبى النجم :

جَوْنٌ كَانَتْ الْعِرْقُ الْمَشْهُوْحَا • لَيْسَهُ الْفِطْرَانُ وَالْمُسْوَحَا

وقراءة رابعة : « مِنْ قَطْرَانٍ » رويت عن ابن عباس وأبى هريرة وعكرمة وسعيد بن جبيرة ويسقوب ؛ والقطر النحاس والصفر المذاب ؛ ومنه قوله تعالى : « أَتَوْنِي أَفْرَغَ عَلَيْهِ قِطْرًا »^(٢) والآن : الذى قد انتهى إلى حره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَيَنْجِيهِمْ أَنْ » . (وَتَقْشَى) أى تضرب (وُجُوهُهُمُ النَّارُ) تَقْشِيهَا . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) أى بما كسبت . (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) تقدم .

قوله تعالى : (هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ) أى هذا الذى أنزلنا إليك بلاغ ؛ أى تبليغ وعظة . (وَلْيَنْذَرُوا بِهِ) أى ليخوفوا عقاب الله عز وجل ، وقرئ : « وَلْيَنْذَرُوا » بفتح الياء والذال ، يقال : نَذَرْتُ بالشئ أنذرت إذا علمت به فاستعددت له ، ولم يستعملوا منه مصدراً كما لم يستعملوا من عصى وليس ، وكأنهم استفتوا بأن والفعل كقولك : سَرَرْتُ أَنْ نَذَرْتُ بالشئ . (وَلْيَعْلَمُوا

(١) راجع ج ١٥ ص ٧٢ . (٢) تهنا به : ترعن . (٣) تنج العرق نرج من الجلاء .

(٤) « قطر » : شبطه فى « روح المائى » بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء ، ونظله فى « البحر المحيط » ،

وضبط بفتح القاف وكسرها مع سكن الطاء ، وفيه ثلاث لغات . (٥) راجع ج ١١ ص ٦٢ .

(٦) راجع ج ١٧ ص ١٧٥ .

أَتَمَّا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ) أى وليعلموا وحدانية الله بما أقام من الحجج والبراهين . (وَلْيَذْكُرُوا أُولُو الْأَلْبَابِ) أى وليتعتظ أصحاب العقول . وهذه اللامات فى « وَلْيَنْذَرُوا » « وَلْيَعْلَمُوا » « وَلْيَذْكُرُوا » متعلقة بمحذوف ؛ التقدير : ولذلك أنزلناه . وروى يَمَّانُ بْنُ رِثَابٍ أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه . وسئل بعضهم هل لكاتب الله عنوان ؟ فقال : نعم ؛ قيل : وأين هو ؟ قال قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ » إلى آخرها . تم تفسير سورة إبراهيم عليه السلام والحمد لله .

محققه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش



تم الجزء التاسع من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العاشر ، وأوله :
سورة « الحجر »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٥٩١٧

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٥١٥ - ٠